



Aplikasi Kaedah Darar Dalam Pelaksanaan Eutanasia Terhadap Pesakit COVID-19: Satu Sorotan Literatur

Fiqh
Perubatan

Application of the Darar Method within the Implementation of Euthanasia Towards COVID-19 Patients: A Literature Review

35

Submitted: 17 February 2023

Revised: 20 April 2023

Accepted: 26 October 2023

E-Published: 31 October 2023

MUHAMMAD SHABERI (Corresponding Author)

AHMAD MISBAH MOHAMAD HILMI

MUHAMAD ISMAIL ABDULLAH

ISMAIL OMAR

MOHD ROFAIZAL IBHRAIM

ABDUL HAKIM BAHARUDIN @ ISMAIL

Fakulti Syariah dan Undang-Undang

Universiti Islam Selangor (UIS)

muhammad_shaberi@yahoo.com

ahmadmisbah@kuis.edu.my

muhamadismail@kuis.edu.my

ismailomar@kuis.edu.my

mohdrofaizal@kuis.edu.my

abdulhakim@kuis.edu.my

LUKMAN ABDUL MUTALIB

Fakulti Syariah dan Undang-Undang

Universiti Sains Islam Malaysia (USIM)

lukman@usim.edu.my

ABSTRAK

Eutanasia ialah suatu perbuatan yang memamatkan seseorang yang sangat sakit atau sangat tua supaya mereka tidak lagi menderita. Ia juga dikenali sebagai *mercy killing*. Menurut syariah Islam eutanasia adalah sesuatu yang diharamkan kerana ia termasuk dalam kategori pembunuhan sengaja (*qatlu al-'Amad*). Meskipun niatnya baik iaitu untuk meringankan penderitaan pesakit namun, hukumnya tetap haram walaupun atas permintaan pesakit itu sendiri atau ahli keluarganya. Namun begitu, ketika pandemik COVID-19 negara kita telah melaksanakan eutanasia terhadap pesakit yang disahkan positif COVID-19. Pegawai yang terlibat dalam merawat pesakit COVID-19 ketika itu perlu memilih dalam memberikan keutamaan untuk memberikan bantuan pernafasan terhadap pesakit oleh kerana kekurangan fasiliti. Hal ini jelas telah bercanggah dengan hukum syarak dan undang-undang Malaysia yang telah mengharamkan pelaksanaan eutanasia. Oleh itu, kajian ini dijalankan bertujuan untuk menjelaskan





konsep kaedah *darar* dalam pelaksanaan eutanasia dan menganalisis kajian-kajian berkaitan dengan aplikasi kaedah *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19. Kajian ini merupakan kajian kualitatif dengan mengguna pakai metod pengumpulan data melalui kajian perpustakaan serta analisis kandungan artikel-artikel yang menerangkan kajian berkaitan kaedah *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19. Dapatan kajian menunjukkan bahawa kaedah *darar* digunakan dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19. Hal ini kerana wujudnya *darar* jika tidak dilaksanakan eutanasia terhadap pesakit COVID-19. Selain itu, dalam kajian ini didapati bahawa kebanyakan kajian lepas melibatkan pelaksanaan eutanasia hanyalah membahar berkaitan pesakit yang sudah mati otak ataupun dikenali eutanasia pasif. Justeru, kajian berkaitan pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit yang belum mati otak seperti pesakit COVID-19 dicadangkan supaya dapat dijalankan.

Kata kunci: Kaedah *Darar*, Eutanasia, Pesakit COVID-19.

ABSTRACT

Euthanasia is the act of murdering a terminally ill or elderly person so that they no longer suffer. It is sometimes referred to as mercy killing. Euthanasia is prohibited under Islamic Sharia because it falls under the category of purposeful killing (*qatlu al-'amad*). Although the intention is good to alleviate the patient's suffering, the law remains illegal even at the request of the patient himself or his family members. However, during the COVID-19 pandemic, our country has performed euthanasia on patients who have been confirmed positive for COVID-19. Officers involved in treating COVID-19 patients at that time had to choose in giving priority to providing respiratory assistance to patients due to the lack of facilities. This is clearly in conflict with Islamic law and Malaysian law which prohibits the practice of euthanasia. Therefore, this study was conducted to clarify the concept of the *darar* method in the implementation of euthanasia and to analyze studies related to the application of the *darar* method in the implementation of euthanasia against COVID-19 patients. This study is a qualitative study using data collection methods through library research as well as content analysis of articles that describe studies related to the method of euthanasia in the implementation of euthanasia for COVID-19 patients. The findings of the study show that the *darar* method is used in the implementation of euthanasia against COVID-19 patients. This is because of the existence of *darar* if euthanasia is not implemented for COVID-19 patients. In addition, in this study it was found that most previous studies involving the implementation of euthanasia only discussed related to brain dead patients or known as passive euthanasia. Therefore, research related to the implementation of euthanasia on patients who are not yet brain dead such as COVID-19 patients is suggested to be carried out.

Keywords: *Darar* Method, Euthanasia, COVID-19 Patients.

PENGENALAN

Hadis nabi SAW “*la darar wa la dirar*” yang bermaksud ‘Tiada mudarat dan tidak boleh memberi mudarat’ adalah salah satu daripada lima kaedah fiqh yang utama dalam



kitab *al-Qawa'id al-Kulliyah al-Khams* karya imam al-Sayuti. Ia menjadi kaedah dasar dan bersifat umum yang dapat diaplikasi pada perkara *juz'ie* dalam pelbagai hukum fiqh terhadap perbuatan mukallaf.

Perkataan *darar* dalam kaedah tersebut bermaksud sesuatu yang bertentangan dengan manfaat (Ibn Manzur: t.t), manakala menurut istilah pula ia bermaksud melakukan kerosakan terhadap kemaslahatan yang disyariatkan sama ada terhadap diri sendiri atau orang lain secara tidak benar, melampau atau cuai (Zaydan, 2001). Kajian Musfirah dan Azhan mengambil pandangan Ibn Manzur terdapat perbezaan pendapat di kalangan fuqaha mengenai maksud perkataan *dirar*. Terdapat fuqaha yang mengatakan maknanya sama seperti *darar* dan disebut dengan kedua-duanya dalam hadis dengan tujuan *ta'kid* (penguat), dan ada juga yang menyatakan terdapat perbezaan antara keduanya. Sebahagian ulama menyatakan yang dimaksudkan dengan '*darar*' ialah memberi mudarat kepada orang lain yang tidak memudaratkan kamu. Sedangkan yang dimaksudkan '*dirar*' ialah membalas orang yang memudaratkan kamu dengan hal yang tidak setara dan bukan untuk membela kebenaran. (Nor Musfirah Mohamad, Azhan Taqiyaddin Arizan, 2021)

Justeru, kaedah fiqh ini menjelaskan bahawa semua jenis kemudaratan yang menimpa mana-mana pihak, maka kemudaratan itu wajib dihilangkan daripada terus berlaku. Wajib ke atas setiap individu menghilangkan mudarat terhadap dirinya, begitu juga tidak harus bagi individu tersebut menyebabkan mudarat kepada orang lain (Zaydan, 2001). Menurut al-Sayuti kemudaratan wajib dihilangkan sebelum berlakunya perkara tersebut, wajib juga dihilangkan ketika berlakunya perkara tersebut dengan menghilangkan mudarat tersebut, atau menyediakan alternatif lain bagi menggantikan mudarat dan menjatuhkan hukum kepada pelaku mudarat dengan hukuman yang sesuai (al-Sayuti, 1983). Menurut Zulfakar dan Muiz, contoh perlaksanaan kaedah ini adalah suntikan vaksin perlu diambil oleh bayi bagi mengelakkan mudarat ke atas bayi tersebut dan mudarat yang mungkin menimpa bayi lain kesan daripada bayi tersebut yang tidak mengambil vaksin (Nor Musfirah Mohamad, Azhan Taqiyaddin Arizan, 2021).

Menurut *Cambridge dictionary* eutanasia ialah suatu perbuatan yang mematikan seseorang yang sangat sakit atau sangat tua supaya mereka tidak lagi menderita. a juga dikenali sebagai *mercy killing*. Eutanasia dari segi bahasa berasal dari bahasa Yunani "*eu*" yang bererti baik, dan "*Thanatos*" yang bererti kematian. Dalam bahasa Arab pula ia dikenali dengan istilah *qatlu ar-rahma* atau *tasyir al-maut*. Menurut istilah perubatan, eutanasia bererti tindakan agar kesakitan atau penderitaan yang dialami seseorang yang akan meninggal diringankan dan ia juga bererti mempercepatkan kematian seseorang yang dalam amat kesakitan menjelang kematiannya (Indra Bachri, 2019). Menurut undang-undang Malaysia, eutanasia tidak dibenarkan untuk dilaksanakan berdasarkan akta 574, Kanun Keseksaan (Fadhlina Alias, 2021). Menurut syaria Islam eutanasia adalah sesuatu yang diharamkan kerana ia termasuk dalam kategori pembunuhan sengaja (*Al-Qatlu Al-'Amad*) (Indra Bachri, 2019).



Seterusnya, menurut Dr. R. Soeprono eutanasia terbahagi kepada empat bentuk. Yang pertama, Eutanasia Sukarela (Voluntary Euthanasia), iaitu permintaan dari pesakit untuk tidak memberikan perawatan atau pemasangan alat bantuan yang memperpanjang hidupnya. Yang kedua, Eutanasia Terpaksa (Involuntary Euthanasia) iaitu membiarkan pesakit hingga mati dengan menghentikan perawatan pesakit tanpa pengetahuan dan persetujuan pesakit. Yang ketiga, Mercy Killing (Voluntary Mercy Killing) iaitu adanya persetujuan atau kesepakatan antara pegawai perubatan dan pesakit untuk tindakan mempercepat kematian. Yang keempat, Mercy Killing terpaksa (Involuntary Mercy Killing) iaitu tindakan sengaja tanpa adanya pengetahuan daripada pesakit (Arif Dian Santoso, Astri Fitriani, 2020).

PERMASALAHAN KAJIAN

Senario awal pandemik di Malaysia bermula tahun 2020 adalah luar jangkaan. Malaysia mula diserang wabak *novel coronavirus* atau juga dikenali sebagai COVID-19 pada tarikh 25 Januari 2020. Menurut Ketua Pengarah Kesihatan, Tan Sri Dr. Noor Hisham Abdullah (2020) pada tarikh tersebut sebanyak 4 orang telah disahkan positif COVID-19. Pada peringkat awal COVID-19 Kementerian Kesihatan Malaysia (KKM) masih mampu menampung bilangan pesakit COVID-19 untuk dirawat di hospital. Namun, oleh kerana bilangan kes semakin meningkat dan dijangka akan menaik secara mendadak, pada bulan April 2020 KKM telah membuka pusat kuarantin di Taman Ekspo Pertanian Malaysia (MAEPS) (Faris Danial Razi, 2020). Sepanjang pandemik betulkan cara citation COVID-19 KKM telah membuka banyak lagi pusat kuarantin dalam negara ini oleh kerana jumlah pesakit COVID-19 terlalu ramai. Menurut Ketua Pengarah Kesihatan, Tan Sri Dr. Noor Hisham Abdullah (2021) disebabkan bilangan pesakit yang terlalu ramai sehingga berlaku kesesakan di hospital dan pusat kuarantin yang sedia ada atas keperluan pihak KKM telah mempertimbangkan pelaksanaan kuarantin di rumah, asrama pekerja, atau hotel terpilih bagi kes-kes yang tidak bergejala atau tidak berisiko.

Pihak Kementerian Kesihatan Malaysia (KKM) telah mengkategorikan pesakit COVID-19 kepada lima tahap. Pesakit di tahap empat dan lima memerlukan alat bantuan pernafasan dan oksigen namun kuantitifnya adalah terhad bagi menampung bilangan pesakit COVID-19 yang semakin meningkat. Senario pandemik bertambah kronik apabila kematian pesakit tahap 5 meningkat. Senario ketika itu pesakit tahap empat dan lima yang bertambah ramai sehingga ketidakcukupan alat bantuan di wad ICU. Manakala, senario pesakit yang sangat kritikal yang tiada harapan untuk sembuh menurut pakar perubatan diambil tindakan eutanasia bagi memberi ruang kepada pesakit yang masih mempunyai harapan untuk dibantu dengan peralatan. Tambahan pula, Tan Sri Muhyiddin Yassin (2021a), sistem kesihatan negara sudah menghadapi keadaan genting yang mana kadar penggunaan katil di unit rawatan rapi (ICU) di hospital Hospital Kuala Lumpur dan di Pusat Perubatan Universiti Malaya telah mencapai 100 peratus manakala di hospital Sungai Buloh pula telah mencapai 83 peratus. Di samping itu, menurut Tan Sri Muhyiddin Yassin (2021b), "*Malaysia mencatatkan lebih 100 kes kematian setiap bulan bagi bulan Oktober hingga Disember 2020 berbanding dua hingga 59 kes kematian sebulan bagi bulan Mac*



hingga September 2020". Selain itu, menurut Dr Kuljit Singh (2021a), kebanyakan hospital swasta tidak lagi mampu menerima pesakit COVID-19 terutama di Lembah Klang oleh kerana semua katil dan wad COVID-19 serta wad unit rawatan rapi (ICU) telah dipenuhi. Sebagai tambahan, menurut Dr Kuljit Singh (2021b) kes harian COVID-19 pada ketika itu telah mencecah 3,000 kes melepasi angka 2,000 kes sejak 15 April 2021.

Hasil dari temu bual pakar perubatan dari Jabatan Kesihatan Negeri Selangor (JKNS) pada 10 Mei 2022, negara kita telah melaksanakan eutanasia iaitu dengan menghentikan alat bantuan pernafasan kepada pesakit COVID-19 oleh kerana kekurangan fasiliti. Menurut beliau, pegawai ketika itu terpaksa memilih untuk mengutamakan pesakit COVID-19 yang ada peluang untuk pulih. Walaupun begitu, hal ini jelas telah bercanggah dengan hukum syarak.

Oleh itu, kajian ini akan membincangkan isu *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19. Adakah tindakan eutanasia yang telah diambil sesuai dalam situasi pandemik yang sangat kritikal? Dan bagaimana pula sudut pandangan islam?

Asas kepada perbincangan pelaksanaan eutanasia sangat jelas, iaitu dalil-dalil yang mengharamkan pembunuhan. Baik pembunuhan jiwa orang lain, mahupun membunuh diri sendiri. Dalam al-Quran Allah SWT telah berfirman yang bermaksud;

Dan janganlah kamu membunuh jiwa yang diharamkan Allah (untuk membunuhnya) melainkan dengan sesuatu (sebab) yang benar.
(Al- An'am, 6: 151)

Selain itu, Allah juga telah berfirman yang bermaksud;

Dan tidak layak bagi seorang mukmin membunuh seorang mukmin (yang lain), kecuali karena tersalah (tidak sengaja) ...
(An-Nisa', 4: 92)

Dari dalil-dalil tersebut, jelaslah bahawa orang yang melaksanakan eutanasia hukumnya adalah haram. Namun begitu, adakah hukumnya tetap sama jika dilakukan eutanasia dalam keadaan *darar*?

OBJEKTIF KAJIAN

1. Menjelaskan konsep kaedah *darar* dalam pelaksanaan eutanasia.
2. Menganalisis kajian-kajian berkaitan dengan aplikasi kaedah *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.
3. Mencadangkan kajian baharu berkaitan pelaksanaan eutanasia.



METODOLOGI

Kajian ini adalah berbentuk kualitatif melibatkan analisis kandungan terhadap dokumen-dokumen bersifat primer dan sekunder terdiri dari jurnal dan artikel. Dokumen-dokumen tersebut akan diteliti, dinilai bagi melengkapkan data kajian sebelum membuat rumusan dan dapatan bagi mengenalpasti sebarang kelompongan di antara hasil kajian tersebut.

KAEDAH DARAR DALAM PELAKSANAAN EUTANASIA

Dalil Kaedah Darar

Kaedah ini berdasarkan tegahan Allah SWT yang melarang perbuatan yang memberi mudarat kepada diri dan orang lain berdasarkan al-Quran dan al-hadis nabi SAW. Dalil daripada al-Quran berdasarkan firman Allah SWT yang bermaksud:

Apabila kamu menalak isteri-isterimu, lalu mereka mendekati akhir iddahnya, maka rujuklah mereka dengan cara yang ma'ruf, atau ceraikanlah mereka dengan cara yang ma'ruf (pula). Janganlah kamu rujuk mereka untuk memberi kemudahan, kerana dengan demikian kamu menganiaya mereka. Barang siapa berbuat demikian, maka sungguh ia telah berbuat zalim terhadap dirinya sendiri. Janganlah kamu jadikan hukum-hukum Allah sebagai permainan. Dan ingatlah nikmat Allah padamu, dan apa yang telah diturunkan Allah kepadamu iaitu al-Kitab (al-Qur'an) dan al-Hikmah (as-Sunnah). Allah memberi pengajaran kepadamu dengan apa yang diturunkan-Nya itu. Dan bertakwalah kepada Allah serta ketahuilah bahawasanya Allah Maha Mengetahui segala sesuatu.

(Al-Baqarah, 2: 231)

Menurut Ibn Kathir (t.t) berpendapat bahawa Allah SWT melarang suami rujuk isterinya yang ditalak bertujuan (berniat) untuk memberi kemudahan kerana ia adalah perbuatan zalim kepada isteri. Menurut Sabda Rasulullah s.a.w: 'Daripada ibn 'Abbas r.a berkata: sabda Rasulullah s.a.w: Tiada mudarat dan tidak boleh memberi mudarat' [Ibn Majah, no. 2431]

Hadis di atas nabi menegaskan bahawa tidak boleh sebarang tindakan yang boleh membawa kemudahan kepada diri dan orang lain. Hadis ini juga menjadi dasar kaedah fiqh yang membentuk pelbagai ungkapan yang berkaitan darurat dan mudarat. Prinsip Islam melarang daripada menyakiti dan membalas sesama saudara muslim dengan memudaratkan melalui ungkapan, perbuatan atau sebab yang lain tanpa hak, sama ada ia mempunyai manfaat atau tidak. Oleh itu perkara ini sangat berbahaya kerana lebih kepada kepentingan diri sendiri sahaja untuk mempunyai manfaat namun orang lain tidak mempunyai manfaat malah merugikan. Oleh itu hadis ini sangat bersesuaian untuk menjadi hujah bagi mengelak kemudahan serta memberi kepentingan kepada semua umat Islam dalam segala suruhan Allah SWT



dalam apa jua keadaan.

Kaedah-Kaedah Pecahan Bagi Kaedah Darar

Kaedah 'Tiada mudarat dan tidak boleh memberi mudarat' (*la darar wa la dirar*) adalah kaedah dasar, terdapat sejumlah kaedah yang berkaitan dengan kaedah ini. Antara kaedah pecahan yang utama adalah seperti berikut: (Ibnu Nujaim. t.t)

Kemudaratan Hendaklah Dihilangkan (Ad-Darar Yuza)

Menurut Syeikh Mustafa Al-Zarqa (2017) sesuatu kemudaratan itu wajib dihilangkan atau disingkirkan. Kaedah ini berkaitan dengan kemudaratan dari sudut larangan melakukannya dan kewajipan mencegah dan menyingkirkannya setelah ianya berlaku. Kaedah ini lahir antaranya daripada firman Allah SWT yang bermaksud:

Dan janganlah kamu membuat kerosakan di muka bumi, sesudah (Allah) memperbaikinya dan berdoalah kepada-Nya dengan rasa takut (tidak akan diterima) dan harapan (akan dikabulkan). Sesungguhnya rahmat Allah amat dekat kepada orang-orang yang berbuat baik.

(Al-A'raf, 7: 56)

Menanggung Kemudaratan yang Khusus untuk Menolak Kemudaratan Yang Umum (Yahtamilu Al-Darar Al-Khas Lidaf'U Al-Darar Al-'Am)

Jika bertembung antara perkara yang memberikan kemudaratan kepada umum dan kemudaratan khusus, maka dibolehkan untuk melakukan perkara yang membawa kepada kemudaratan khusus bagi mengelakkan berlakunya kemudaratan kepada umum. Mudarat umum melibatkan semua orang, sedangkan mudarat khusus melibatkan individu atau golongan kecil sahaja, maka dalam keadaan berlaku pertembungan antara mudarat umum dan mudarat khusus yang lebih rendah kedudukannya, maka mudarat umum perlu dihindari terlebih dahulu sekalipun terpaksa melakukan mudarat khusus (al-Nadawi, 1998). Antara contoh pelaksanaan kaedah ini ialah seperti seseorang yang menghidap penyakit yang mudah berjangkit akan dikenakan perintah kuarantin bagi mengelakkan penyakit tersebut merebak kepada orang ramai.

Menolak Kerosakan Lebih Utama Dari Mendatangkan Kebaikan (Dar Al-Mafasid Awla Min Jalb Al-Masalih)

Kaedah ini bermaksud menolak mudarat adalah lebih didahulukan dari mendatangkan masalah. 'Izz al-Din 'Abd al-Salam menyatakan di dalam kitabnya *Qawa'id al-Ahkam fi Masalih al-Anam* bahawa dengan melakukan kaedah menolak kemudaratan ia sekaligus telah mencapai maksud mendatangkan masalah itu sendiri. Ini kerana masalah juga akan tercapai dengan menghilangkan mudarat sedia ada atau mencegah daripada berlakunya mudarat. Ini kerana Allah SWT lebih menekankan mencegah perkara yang dilarang terlebih dahulu berbanding



melakukan perkara yang diperintahkan. Antara contoh pelaksanaan kaedah ini ialah; Solat tanpa wuduk, menutup aurat dan menghadap kiblat. (al-Suyuti, 2016; Ibnu Nujaim, t.th.)

Kemudaratan Dihindari Daripada Berlaku Mengikut Kadar Kemampuan (Al-Darar Yadfa'U Biqadaril Imkan)

Kaedah ini bermaksud kemudaratan harus dihindari daripada berlaku mengikut kadar kemampuan. Oleh itu, segala usaha hendaklah dilakukan untuk membendung atau menyekat supaya tidak berlaku sesuatu kemudaratan. Ia juga terkait dalam bab menutup pintu kerosakan (*sadd al-zara'i'*). Sekiranya tidak dapat menghindari kesemua mudarat maka wajib menghindari sekadar yang boleh berdasarkan kemampuan (Sadlan, 1417H). Antara contoh pelaksanaan kaedah ini ialah pemerintah boleh mengenakan sekatan kepada orang yang berhutang untuk bermusafir ke luar negara berdasarkan permintaan dari pemiutang atau wakilnya.

Kesulitan Memberi Kemudahan (Al- Musyaaqqotu Tajlib At-Taysir)

Maksudnya adalah jika dalam melaksanakan ketentuan *syara'* mukallaf menghadapi suatu kesulitan dan kesempitan yang melebihi batas kemampuan yang wajar, maka kesulitan tersebut secara automatik mewujudkan ketentuan yang bersifat meringankan. Allah SWT berfirman yang bermaksud:

Allah menghendaki kemudahan bagimu, dan tidak menghendaki kesulitan bagimu.

(Al-Baqarah, 2: 185)

Kemudaratan membolehkan hal-hal yang dilarang (Al-Dharurah Tubih Al-Mahzurah)

Kaedah ini merupakan cabang dari kaedah *adh-dahrar yuzal*. Syarat bagi kaedah ini ialah tingkatan kemudaratan tidak lebih rendah dari yang dilarang, iaitu kepentingan tersebut sangat mendesak, seperti kelaparan. Adanya pencantuman kalimah (dengan syarat tingkatan kemudaratan tidak lebih rendah dari yang dilarang) menegaskan, tidak termasuk pengertian bolehnya memakan mayat seorang nabi bagi orang yang terpaksa karena kelaparan, karena darjat kehormatan seorang nabi lebih tinggi dibanding kepentingan bagi orang yang terpaksa (Dusuki Ibrahim, 2019).

Sesuatu Bersifat Keperluan Mengambil Hukum Darurat Sama Ada Umum Atau Khusus (Al-Hajah Tunazzil Manzilah Al-Dharurah 'Ammah Kanat Aw Khashatan)

Maksud kaedah ini ialah sesuatu yang bersifat keperluan (hajah) mengambil hukum darurat yang mengubah hukum asal sesuatu perbuatan. Sepertimana sesuatu perbuatan yang haram diharuskan pada situasi darurat bagi mengelakkan kemudaratan, begitu juga diharuskan bagi sesetengah situasi yang bersifat hajah. Hal ini sama ada keperluan itu bagi umum iaitu seluruh manusia atau khusus iaitu golongan-golongan yang tertentu. Walau bagaimanapun tidak semua keperluan



tersebut boleh mengambil hukum darurat, maka hendaklah dipastikan ia menepati syarat-syarat yang ditetapkan oleh para ulama. Masalah-masalah yang berkaitan dengan kaedah ini, antaranya dibolehkan melakukan transaksi dalam bentuk *ijarah* (upah sewa, imbalan), *Ji'alah* (upah yang diberikan kepada orang yang menemukan barangnya yang hilang), dan *hiwalah* (pemindahan hutang). Hal ini kerana ia satu keperluan yang umum bagi manusia kepada akad tersebut dan sesuatu keperluan apabila ia merangkumi semua secara umum, maka hukumnya seperti darurat (*al-dharurah*) (al-Suyuti. 1990).

Sesuatu Yang Dibolehkan Karena Darurat Dibatasi Kebolehannya Mengikut Ukuran Daruratnya (Ma Ubih Al-Dharar Tuqoddar Bi Qadariha)

Maksudnya adalah, hal-hal yang dibolehkan kerana alasan darurat atau hajat tidak boleh melampaui batas keperluan menolak atau menghindarkan kemudaratan atau hajat itu sendiri. Di antara masalah-masalah yang berkaitan dengan kaedah ini adalah, orang yang terpaksa kerana kelaparan hanya boleh memakan bangkai sekadar mencegah bahaya kematian, boleh mengambil tumbuhan orang lain sekadar untuk memberi makan haiwan dan tidak boleh mengambilnya untuk dijual, boleh mengambil makanan yang berada di daerah perang hanya sekadar keperluan.

Kemudaratan Tidak Dihilangkan Dengan Kemudaratan Lainnya (Al-Darar La Yuzal Bi Al-Darar)

Maksudnya adalah seseorang yang sedang menghadapi keadaan darurat tidak boleh menolak atau menghindarkan dirinya dari keadaan tersebut dengan cara menimbulkan kemudaratan bagi orang lain. Contoh aplikasi dalam kaedah ini adalah, orang yang kelaparan tidak boleh mengambil makanan orang lain yang juga kelaparan.

Mengambil Tindakan Paling Ringan Mudarat (Irtikab Akhaff Al-Dararain)

Kaedah ini selengkapnya adalah jika dua *mafsadat* (yang menimbulkan kerosakan) bertentangan maka dijaga yang paling besar *mafsadatnya* dengan melakukan yang lebih ringan *mafsadatnya*. Kaedah ini merupakan cabang dari kaedah *adh-dharar la yuzal bi adh-dharar* iaitu, jika salah satu dari kemudaratan lebih besar dari yang lain, maka yang boleh dilakukan adalah kemudaratan yang lebih ringan. Adapun contoh penerapan kaedah ini adalah syariat *qisas*, *hudud*, hukuman mati bagi pemberontak merupakan suatu hukuman yang disyariatkan berdasarkan pertimbangan segi berat ringannya kemudaratan yang ditimbulkan.

TINJAUAN KAJIAN LITERATUR BERKAITAN KAEDAH DARAR DALAM PELAKSANAAN EUTANASIA

Menurut Nor Musfirah Mohamad, & Azhan Taqiyaddin Arizan (2021) kaedah fiqh 'tiada mudarat dan tidak boleh memberi mudarat' dan beberapa cabang kaedah diaplikasi



dalam banyak permasalahan yang berkait dengan pelaksanaan dan arahan kerajaan semasa pandemik COVID-19 di Malaysia. Ia mampu digarap sebagai penanda aras untuk penjagaan diri, masyarakat dan negara daripada ancaman virus ini. Walau bagaimanapun, kajiannya adalah bersifat umum dan tidak membincangkan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Eka Fatimah Saktiana (2021) dalam kajiannya berkenaan konsep darurat dalam hukum Islam yang mana kajian yang dilakukan terhadap fatwa Majlis Ulama' Indonesia (MUI) nombor 33 tahun 2018 tentang penggunaan vaksin *measles rubella* untuk imunisasi menyatakan tinjauan darurat dalam fatwa tersebut telah sesuai dengan konsep darurat dalam hukum Islam, ia meraih manfaat dan menolak kemudaratan dalam rangka memelihara tujuan syara', dan merupakan tujuan dari penggunaan vaksin itu sendiri. Walau bagaimanapun, kajiannya tidak membincangkan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Zulfakar Mamat (2020) menyatakan kaedah fiqh "*la darar wa la dirar*" dan beberapa pecahan kaedah yang berada dibawahnya telah diaplikasi dalam banyak permasalahan yang berkait dengan pelaksanaan dan arahan kerajaan semasa pandemik COVID-19 di Malaysia. Walau bagaimanapun, kajiannya adalah bersifat umum dan tidak membincangkan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Andi Nur Afifah Ikrimah et al. (2020) menyatakan hasil penelitian ditemukan adalah yang pertama, eutanasia bertentangan dengan kod etika doktor walaupun ia diamalkan di beberapa buah negara melalui prosedur dan syarat yang harus dipenuhi. Kedua, mudarat harus dihilangkan akan tetapi tidak boleh dihilangkan dengan kemudaratan yang lain. Ketiga eutanasia terbahagi dua iaitu eutanasia aktif dan eutanasia pasif. Bagi eutanasia aktif ulama' bersepakat bahawa hukumnya haram, sedangkan eutanasia pasif terdapat perbezaan pandangan ulama'. Walau bagaimanapun, kajiannya tidak membincangkan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Setiyawan Gunardi et al. (2020) Fiqh Darurat secara konsepnya merupakan panduan dalam menyelesaikan isu-isu fiqh ketika penularan pandemik COVID-19 berlaku. Implikasi kajian secara aplikasi membuktikan bahawa isu-isu fiqh dapat ditangani dengan baik melalui Fiqh Darurat. Walau bagaimanapun, kajiannya hanya membincangkan kaedah darurat dari sudut umum ketika pandemik dan tidak memfokuskan isu *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Zanariah Dimon (2019) menyatakan undang-undang sivil mahupun undang-undang keluarga Islam di Malaysia telah memperuntukkan perlindungan dan penyelesaian dalam menangani *dharar* emosi yang dihadapi oleh isteri. Walau bagaimanapun, kajiannya hanya membincangkan *darar* emosi dan tidak membincangkan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.



Menurut Didi Mashudi et al. (2018) dalam kajiannya iaitu implementasi prinsip fiqh *ad-Dharar Yuzal* prinsip pelaburan dana haji Indonesia menyatakan hasil kajian menunjukkan dana haji Indonesia yang paling selamat adalah melalui pelaburan sukuk. Walau bagaimanapun, kajiannya hanya memfokuskan kaedah *dharar* di dalam bab pelaburan dan tidak membincangkan isu *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Fadhlina Alias (2021) menyatakan terdapat keperluan yang amat jelas untuk pembentukan kerangka undang-undang bagi mengawal selia penjagaan kesihatan di akhir hayat di Malaysia. Tujuannya untuk memberikan panduan yang lebih jelas kepada pengamal perubatan dan jaminan tentang kesahan tindakan mereka. Walaupun begitu, kajiannya tidak menyentuh isu *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Al-Heslah Badrul Hisham et al. (2021) menyatakan wujud kekaburan dari segi undang-undang dan etika perubatan di Malaysia. Beliau mencadangkan terdapat keperluan berkaitan mekanisme yang lebih jelas dari aspek undang-undang dan etika perubatan berkaitan eutanasia di Malaysia. Walau bagaimanapun, kajiannya tidak membincangkan isu *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19. Oleh demikian, kajian ini akan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Yohanes Firmansyah et. al (2020) menyatakan eutanasia adalah satu usaha bagi membebaskan seseorang dari rasa sakit yang berpanjangan. Namun, dari sudut pandangan lain eutanasis adalah satu jenayah dan bercanggah dengan agama, etika, dan prinsip undang-undang. Walau bagaimanapun, kajiannya tidak membincangkan berkaitan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Arif Dian Santoso dan Astri Fitriani (2020), pandangan hukum jenayah Islam dalam amalan euthanasia aktif tidak memiliki ruang untuk diterima kerana perbuatan ini telah menyalahi cara kehidupan yang Allah ciptakan. Seseorang yang melakukan perbuatan ini, baik keluarga, pesakit sendiri yang meminta ataupun inisiatif dari doktor, semuanya akan dihukum oleh Sang Maha Pencipta. Walau bagaimanapun, kajiannya hanyalah tertumpu pada sudut undang-undang jenayah Islam dan tidak diterangkan isu *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Kasman Bakry et al. (2020), eutanasia adalah bertentangan dengan kod etika doktor meskipun amalan ini diterapkan di beberapa buah negara melalui prosedur dan persyaratan yang harus dipenuhi. Selain itu, beliau juga menyatakan mudarat harus dihilangkan akan tetapi tidak boleh dihilangkan dengan kemudaratannya yang lain. Beliau juga menyatakan eutanasia terbahagi dua iaitu eutanasia aktif dan eutanasia pasif. Ulama' bersepakat bahwa eutanasia aktif hukumnya haram, sedangkan eutanasia pasif terdapat perbezaan ulama' di dalamnya. Walau bagaimanapun, kajiannya hanya membahaskan dari sudut perundangan dan kaedah fiqh iaitu *ad-dhararu la yuzal bi-dharar* secara umum dan tidak membahaskan *darar* dalam



pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Zilafania Rahmawati & Ashif Az Zafi (2020) menyatakan dalam pandangan moral kemanusiaan, eutanasia dianggap sebagai tindakan yang tidak bermoral bagi masyarakat Indonesia yang berasaskan rukun negara dan rukun pertamanya iaitu beriman kepada Allah. Selain itu, berdasarkan perspektif hukum Islam tindakan euthanasia aktif merupakan suatu tindakan yang disamakan dengan pembunuhan terancang dan ianya bercanggah dengan syara'. Seterusnya, euthanasia pasif yang merupakan tindakan menghentikan perubatan atau tidak memberikan perubatan para ulama' berbeza pendapat kerana mengubati atau berubat dari penyakit tidak wajib hukumnya. Walau bagaimanapun, kajiannya hanya membahas eutanasia dari sudut moral, perubatan dan perspektif hukum Islam secara umum dan tidak membincangkan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

Menurut Indra Bachri (2019) menyatakan di Indonesia eutanasia tidak boleh dilaksanakan dan diklasifikasi sebagai perbuatan haram. Kedua-dua undang-undang positif dan kod etika berkaitan melaksanakan eutanasia adalah tidak dibenarkan, dari sudut pandangan Islam pula eutanasia aktif adalah suatu perbuatan yang ditegah dan akan dihukum oleh Allah dengan hukuman neraka bagi yang melakukannya. Walau bagaimanapun, kajiannya hanyalah menumpukan undang-undang di Indonesia dan tidak membahaskan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

ANALISIS TINJAUAN LITERATUR BERKAITAN KAEDAH DARAR DALAM PELAKSANAAN EUTANASIA

Hasil tinjauan literatur berkaitan *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19 mendapati bahawa telah banyak kajian yang dilakukan dalam mengetengahkan isu berkaitan hukum syarak, undang-undang jenayah, kod etika doktor, dan moral. Kajian-kajian tersebut boleh dirumuskan kepada beberapa isu utama bidang kajian ini iaitu kaedah *darar* dalam Islam, kaitan undang-undang jenayah dengan eutanasia, kod etika doktor yang melarang pelaksanaan eutanasia, dan eutanasia dari perspektif moral.

Kaedah Darar

Terdapat enam kajian berkaitan kaedah *darar* yang telah dilakukan berkaitan kajian yang sedang dijalankan iaitu Aplikasi Kaedah Fiqh 'Tiada Mudarat Dan Tidak Boleh Memberi Mudarat' (*La Darar Wa La Dirar*) Dalam Mendepani Isu Pandemik Covid-19 Di Malaysia; Konsep Darurat Dalam Hukum Islam: Kajian Terhadap Fatwa Mui Nomor 33 Tahun 2018 Tentang Penggunaan Vaksin Measles Rubella; Aplikasi Kaedah Fiqh "*La Darar Wa La Dirar*" Dalam Isu Covid-19 Di Malaysia Konsep Dan Aplikasi Fiqh Darurat Dalam Menyelesaikan Isu-Isu Fiqh Semasa Menghadapi Penularan Pandemik Covid-19; *Darar* Emosi Terhadap Isteri Dalam Perkahwinan Menurut Undang-Undang Di Malaysia; *Analysis Of The Implementation Of Fikkiyah Ad- Dhararu Yuzaal Principle For Investment Of Indonesian Hajj Funds*; dan Eutanasia Dalam Perspektif Kaidah Fikih *Al-Dararu La*



Yuzalu Bi Al-Darar. Hasil dari penelitian yang telah dilakukan bahawa kaedah *darar* banyak diaplikasikan dalam isu yang dihadapi dalam perbankan, perubatan, kekeluargaan dan banyak lagi.

Undang-undang Jenayah

Terdapat lima kajian berkaitan undang-undang jenayah yang telah dilakukan berkaitan kajian yang sedang dijalankan iaitu Menghentikan Rawatan Sokongan Hayat Pesakit Terminal: Implikasi Undang-Undang Kanun; Analisis Isu Berkaitan Eutanasia Dari Sudut Undang-Undang Dan Etika Perubatan; *Two Side Coins Of Euthanasia: Mercy-Killing Or Evil According To Human Rights, Religion, Ethics And The Law international*; *Praktik Euthanasia Terhadap Pasien Covid-19 Pada Masa Pandemi Ditinjau Dari Fiqih Jinayah Syari'ah*; dan Eutanasia Dalam Perspektif Hukum Islam. Hasil dari penelitian yang telah dilakukan bahawa eutanasia merupakan kesalahan jenayah menurut agama Islam dan akan dihukum oleh sang Pencipta. Walaupun terdapat percanggahan pendapat ulama'berkenaan hukum bagi eutanasia pasif kerana ada yang membenarkan dan ada yang mengharamkan namun ulama'tiada khilaf tentang hukum haram bagi eutanasia aktif. Undang-undang negara Malaysia juga mengharamkan pelaksanaan eutanasia walaupun tiada undang-undang yang khusus berkenaan jenayah ini.

Kod Etika Doktor

Terdapat lima kajian berkaitan kod etika doktor yang telah dilakukan berkaitan kajian yang sedang dijalankan iaitu Eutanasia Dalam Perspektif *Kaidah Fikih Al-Dararu La Yuzalu Bi Al-Darar*; Analisis Isu Berkaitan Eutanasia Dari Sudut Undang-Undang Dan Etika Perubatan; *Two Side Coins Of Euthanasia: Mercy-Killing Or Evil According To Human Rights, Religion, Ethics And The Law international*; Eutanasia Dalam Perspektif *Kaidah Fikih Al-Dararu La Yuzalu Bi Al-Darar*; dan Eutanasia Dalam Perspektif Hukum Islam. Hasil dari penelitian yang telah dilakukan bahawa wujud kekaburan dalam etika perubatan di Malaysia berkaitan pelaksanaan eutanasia. Selain itu, pelaksanaan eutanasia adalah bercanggah dan bertentangan dengan etika kedokteran.

Moral

Terdapat dua kajian berkaitan kod etika doktor yang telah dilakukan berkaitan kajian yang sedang dijalankan iaitu *Two Side Coins Of Euthanasia: Mercy-Killing Or Evil According To Human Rights, Religion, Ethics And The Law international*; dan Euthanasia Dalam Pandangan Moral, Kode Etika Kedokteran Dan Perspektif Hukum Islam. Hasil dari penelitian yang telah dilakukan bahawa eutanasia dianggap sebagai tindakan yang tidak bermoral.

KESIMPULAN

Berdasarkan analisis yang telah dilakukan, terdapat banyak kajian-kajian lepas berkaitan *darar* dan kajian-kajian berkaitan pelaksanaan eutanasia yang sedia ada.



Namun, kami belum lagi menjumpai kajian yang membincangkan hukum pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19 yang belum mati otak dalam situasi ketidakcukupan fasiliti perubatan. Justeru, artikel ini juga telah mencadangkan satu kajian lanjutan yang berpotensi untuk diterokai iaitu kaedah *darar* dalam pelaksanaan eutanasia terhadap pesakit COVID-19.

PENGHARGAAN

Artikel ini merupakan sebahagian dari hasil kajian di bawah geran penyelidikan Projek FRGS/1/2021/SSI0/KUIS/03/2 Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor yang dibiayai oleh Kementerian Pengajian Tinggi, Malaysia.

RUJUKAN

- Al-Ieslah Badrul Hisham Et Al. (2021) Analisis Isu Berkaitan Eutanasia Dari Sudut Undang-Undang Dan Etika Perubatan. Proceedings Of The Tuanku Ja'afar Conference And Workshop 2021 (Tjc 2021) Access To Justice: Substantive & Procedural Issues (Virtual Conference)
- Al-Khadimi, Nur al-Din Mukhtar (2007). *al-Qawaid al- Fiqhiyyah*. Tunis: Jamiah Tunis al- Iftiradhiah.
- Al-Nadawi, 'Ali Ahmad. *al-Qawa'id al- Fiqhiyyah*, Damsyik: Dar al-Qalam, cet. 4, h. 158. Sadlan,
- Salih bin Ghanim (1417H). *al-Qawaid al-Kulliyah al-Kubra wa ma Tafarra' 'Anha*. al- Riyadh: Dar Balansiah.
- Al-Suyuti, 'Abd al-Rahman bin al-Kamal. (1983). *al-Ashbah wa al-Nazair fi Qawa'id wa Furu' Fiqhi al-Syafi'iyah*. Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyah.
- Al-Suyuti, Jalaluddin, 1990, *al-Asybah wa al-Nadzair*, Dar al-Kutub al-Ilmiyah, Beirut, jld. 1.
- Andi Nur Afifah Ikrimah, Kasman Bakry, Asnawati Patuti (2020) Eutanasia Dalam Perspektif Kaidah Fikih Al-Dararu La Yuzalu Bi Al-Darar. *Bustanal Fuqaha : Jurnal Bidang Hukum Islam*. Vol.1 No.4. Disember 2020. Hlm 692-708
- Arif Dian Santoso, Astri Fitriani (2020) Praktik Euthanasia Terhadap Pasien Covid-19 Pada Masa Pandemi Ditinjau Dari Fiqih Jinayah Syari'ah. *Journal of Indonesian Comparative Of Syari'ah Law*. Volume 3, Number 2, December 2020. Hlm 179-193
- Didi Mashudi, Mohamad Andri Ibrahim, Fadilah Ilahi (2018) *Analysis Of The Implementation Of Fikkyah Ad- Dhararu Yuzaal Principle For Investment Of Indonesian Hajj Funds*. Atlantis Press. : *Advances In Social Science, Education And Humanities Research, Volume 307*. 1st Social And Humaniora Research



Symposium (Sores 2018). Hlm 219-221.

Duski Ibrahim, *Al-Qawaid Al- Fiqhiyyah*, (Palembang: CV. Amanah, 2019), hlm, 78.

Eka Fatimah Saktiana,(2021) Konsep Darurat Dalam Hukum Islam: Kajian Terhadap Fatwa Mui Nomor 33 Tahun 2018 Tentang Penggunaan Vaksin Measles Rubella Untuk Imunisasi Tesis Sarjana. Program Studi Perbandingan Mazhab Fakultas Syari'ah Universitas Islam Negeri Sulthan Thaha Saifuddin Jambi 2020/2021

Fadhlina Alias (2021) Menghentikan Rawatan Sokongan Hayat Pesakit Terminal: Implikasi Undang-Undang Kanun. Januari 2021. Hlm. 185-194

Faris Danial Razi, 2020. COVID-19: Kes dijangka mendadak, persiapan pusat kuarantin di MAEPS dijalankan. Astro AWANI. <https://www.astroawani.com/berita-malaysia/covid19-kes-dijangka-mendadak-persiapan-pusat-kuarantin-di-maeps-dijalankan-235746>. Diakses pada 01/12/2022.

Ibn Kathir, Ismail (t.th). *Tafsir Ibn Kathir*. Beirut: Dar al-Jil.

Ibn Manzur, Muhammad bin Makram (t.t). *Lisan al-Arab*. Beirut: Dar al-Fikr.

Ibn Nujaym. t.th. *al-Asyabah wa al Nadhair*. Dimashq: Dar al-Fikr.

Indra Bachri, Eutanasia Dalam Perspektif Hukum Islam (2019). *Jurnal Tatsqif*, Vol 4. Nombor 8. Julai 2019. Hlmn 1-12.

Kasman Bakry Et Al. (2020) Eutanasia Dalam Perspektif Kaidah Fikih Al-Dararu La Yuzalu Bi Al-Darar. *Bustanul Fuqaha Jurnal Bidang Hukum Islam*. Vol. 1 No. 4 Desember 2020. Hal 692-708.

Kuljit Singh. 2021a. Hospital swasta kekurangan katil untuk pesakit Covid-19. Malaysia Kini. <https://www.malaysiakini.com/news/572657>. Diakses pada 30/11/2022.

Kuljit Singh. 2021b. Hospital swasta kekurangan katil untuk pesakit Covid-19. Malaysia Kini. <https://www.malaysiakini.com/news/572657>. Diakses pada 30/11/2022.

Muhyiddin Yassin. 2021a. Fasilitas KKM tidak mampu tampung pesakit Covid-19. Sinar Harian. <https://www.sinarharian.com.my/article/118573/KHAS/Covid-19/Fasilitas-KKM-tidak-mampu-tampung-pesakit-Covid-19>. Diakses pada 30/11/2022.

Muhyiddin Yassin. 2021b. Fasilitas KKM tidak mampu tampung pesakit Covid-19. Sinar Harian. <https://www.sinarharian.com.my/article/118573/KHAS/Covid-19/Fasilitas-KKM-tidak-mampu-tampung-pesakit-Covid-19>. Diakses pada 30/11/2022.

Muiz, A (2020). Asas dan Fungsi al- Qawa'id al-Fiqhiyyah dalam Masalah Hukum Islam. *al-Afkar: Journal For Islamic Studies*, 3(1): 103-114.



Mustafa Al-Zarqa. 2017. *Syarah Al-Qawa'id Al-Fiqhiyyah*. Dar al-Qalam.

Noor Hisham Abdullah. 2020. Kenyataan Akhbar Ketua Pengarah Kesihatan Malaysia. <https://covid-19.moh.gov.my/terkini/012020/situasi-terkini-25-jan-2020/04%20KPK%2025012020.pdf>. Diakses pada 30/11/2022.

Noor Hisham Abdullah. 2021. Hospital, pusat kuarantin sesak, Utusan Malaysia. <https://www.utusan.com.my/covid-19/2021/01/hospital-pusat-kuarantin-sesak/>. Diakses pada 30/11/2022.

Nor Musfirah Mohamad, Azhan Taqiyaddin Arizan (2021) Aplikasi Kaedah Fiqh 'Tiada Mudarat Dan Tidak Boleh Memberi Mudarat' (*La Darar Wa La Dirar*) Dalam Mendepani Isu Pandemik Covid-19 Di Malaysia. *Malaysian Journal For Islamic Studies* 5(1) : Hlm 153-166.

Setiyawan Gunardi, Lukman Abdul Mutalib , Mohd Soberi Awang, Wan Abdul Fattah Wan Ismail , Ahmad Syukran Baharuddin, Abdul Manan Ismail, Siti Fatimah Salleh, Muhammad Hazim Ahmad (2020) Konsep Dan Aplikasi Fiqh Darurat Dalam Menyelesaikan Isu-Isu Fiqh Semasa Menghadapi Penularan Pandemik Covid-19. *Insla E-Proceedings* Vol 3 No.1, Pp. 566-574 October 2020

Suparmin, S (2013). *al-Qawa'id al-Fiqhiyyah al-Khassah fil al-Ibadah wa Tatbiqatihah. Al-Irsyad* 3: 79-95.

Wahbah Az-Zuhaili, *Konsep Darurat Dalam Hukum Islam*, Jakarta: Gaya Media Pratama, 1997), hlm.72

Yohanes Firmansyah Et. Al (2020) Two Side Coins Of Euthanasia: Mercy-Killing Or Evil According To Human Rights, Religion, Ethics And The Law international. *Journal of Law*. Volume 6; Issue 6; 2020; Page No. 111-118

Zanariah Dimon (2019) *Darar Emosi Terhadap Isteri Dalam Perkahwinan Menurut Undang-Undang Di Malaysia*. *Journal of Muwafaqat* Vol. 2, No. 1, 2019, Pp. 99-115

Zaydan, 'Abd al-Karim (2001). *al-Wajiz fi syarah al-Qawaid al-Fiqhiyyah fi al-Syariah al-Islamiyyah*. Beirut: Mu'assasah al-Risalah.

Zilafania Rahmawati & Ashif Az Zafi (2020) Euthanasia Dalam Pandangan Moral, Kode Etika Kedokteran Dan Perspektif Hukum Islam. *Alhurriyah : Jurnal Hukum Islam* Vol. 06. No. 02. Juli-Desember 2020. Hlm 182-195

Zulfaqar Mamat (2020) Aplikasi Kaedah Fiqh "*La Darar Wa La Dirar*" Dalam Isu Covid-19 Di Malaysia. *Insla E-Proceedings* Vol. 3, No.1, Pp. 331 - 339 October 2020.