

# SUMBER STATUS HADIS UNTUK TAKHRIJ HADIS

A Irwan Santeri Doll Kawaid<sup>i</sup> & Shumsudin Yabi<sup>ii</sup>

<sup>i</sup>(Penulis Korespondan) Pensyarah Kanan, Fakulti Pengajian Quran Dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia, 71800 Nilai, Negeri Sembilan, Malaysia. [a.irwan@usim.edu.my](mailto:a.irwan@usim.edu.my)

<sup>ii</sup>Pensyarah Kanan, Fakulti Pengajian Quran dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia  
[shumsudin@usim.edu.my](mailto:shumsudin@usim.edu.my)

## ABSTRAK

*Penyataan status hadis merupakan salah satu elemen penting dalam takhrij hadis. Hal ini disebabkan perkara tersebut ada disebut dalam definisi takhrij hadis, iaitu 'menunjukkan tempat hadis pada sumber asalnya yang mengeluarkannya dengan sanadnya serta 'menjelaskan statusnya ketika diperlukan.' Walaupun perkara tersebut tidak diwajibkan, namun pernyataan tersebut, jika ingin dilakukan, perlu mengikut garis panduan tertentu agar tidak menyalahi metodologi ahli hadis dan menyebabkan matlamat takhrij tidak tercapai. Hal ini kerana pernyataan status hadis bukanlah sesuatu yang mudah dan boleh dibuat sesuka hati. Meskipun kesahihan sesuatu hadis atau kedhaifannya boleh ditentukan melalui kriteriakriteria yang telah ditetapkan oleh para ulama dalam ilmu hadis, namun hanya ulama yang benar-benar pakar dalam ilmu hadis sahaja yang layak melakukannya disebabkan penentuan status hadis bukanlah satu perkara yang serius. Pelbagai maklumat berkaitan perawi, cara periwayatan, tariq, lafaz, 'illah dan sebagainya perlu diketahui secara mendalam sebelum dapat diputuskan. Justeru, orang yang melakukan takhrij hanya perlu penukilkan pandangan para ulama yang telah menentukan status hadis. Pandangan mereka boleh didapati dan dinukilkan dari pelbagai sumber. Kertas kerja ini cuba membincang tentang sumber tersebut, menganalisa jenis-jenisnya serta memberi panduan dalam penyataannya.*

Kata kunci: takhrij hadis, status hadis, sumber status hadis.

## PENDAHULUAN

Hadis Nabi SAW merupakan sumber rujukan dan panduan kehidupan yang kedua bagi umat Islam. Tidak seperti Quran yang dapat diketahui status kesahihannya dengan mudah kerana semuanya adalah sahih sepertimana yang disepakati ulama lantaran ia disampaikan dari generasi ke generasi secara mutawatir.<sup>1</sup> Kesahihan hadis pula sukar untuk diketahui disebabkan bilangannya yang lebih banyak serta berlaku pemalsuan hadis sebelum zaman pembukuannya disempurnakan.<sup>2</sup> Selain itu, kelemahan penjagaan teks yang dilakukan oleh beberapa orang perawi juga menjadi faktor beberapa hadis telah diriwayatkan secara salah.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> Yusufa, U. (2013). Ke-Mutawatir-an Al-Qur'an: Metode Periwayatan Dalam Sejarah Al-Qur'an. Hermeunetik, Vol. 7, No. 2. 213-228.

<sup>2</sup> Alamsyah, A. (2013). Pemalsuan hadis dan upaya mengatasinya. *Al-Hikmah Journal for Religious Studies*, 14(2), 188-198.

<sup>3</sup> Kawaid, A. I. S. D., & Haq, M. (2019), *Dirasat fi al-Hadith al-Maudhu'*. Nilai: Penerbit USIM.

Justeru, ulama hadis di sepanjang zaman telah berusaha dengan melakukan pelbagai cara bagi menyaring hadis-hadis agar boleh digunapakai oleh umat Islam. Antara usaha tersebut adalah dengan membukukan hadis, mengkaji kredibiliti perawi yang menyampaikannya, mengkaji status hadis dan membantu orang ramai dengan menetapkan status hadis.<sup>4</sup> Termasuk dalam perkara ini adalah dengan membangunkan metodologi baharu bagi membuktikan kewujudan hadis iaitu dengan ilmu takhrij.

Dari sudut etimologi, istilah 'Takhrij' berasal dari kata kerja kharaja ( خَرَجَ ) yang bererti keluar.<sup>5</sup> Dari sudut estimologi pula 'menunjukkan tempat hadis pada sumber asalnya yang mengeluarkannya dengan sanadnya dan menjelaskan statusnya ketika diperlukan'.<sup>6</sup>

Ilmu ini amat diambil berat oleh sarjana Islam pada masa ini.<sup>7</sup> Hal ini disebabkan, pada zaman dahulu, kebenaran penisbahan sesuatu hadis kepada Nabi SAW dapat dikesan melalui wujud persambungan periwayatan antara setiap perawi yang terdapat dalam sanad. Justeru setiap perawi perlu diketahui bahawa dia menerima hadis yang diriwayatkannya daripada sumber atau gurunya secara bersambung. Jika terputus, kebenaran penisbahan hadisnya kepada Nabi SAW adalah diragui dan boleh ditolak.<sup>8</sup> Selain itu, kebenaran penisbahan sesuatu hadis kepada baginda Nabi SAW pada zaman dulu juga dikesan melalui mengetahui kredibiliti para perawi yang meriwayatkannya. Jika mereka didapati tidak berkredibiliti atau kredibiliti mereka diragukan, maka penisbahan riwayat mereka kepada baginda Nabi SAW juga diragukan dan akan ditolak.<sup>9</sup>

Metode ini merupakan metode yang mapan dalam memelihara hadis Nabi SAW pada waktu itu kerana proses pembukuan masih berlaku. Namun apabila semua hadis telah dibukukan dan tiada lagi periwayatan baru, maka metode itu menjadi kurang relevan. Metode pemeliharaan hadis Nabi SAW pada zaman ini adalah melalui metode baru iaitu Takhrij Hadis. Melalui takhrij, hadis Nabi SAW dapat diketahui kebenaran penisbahannya kepada Baginda SAW, iaitu melalui bukti kewujudannya dalam mana-mana sumber ulama Islam.

---

<sup>4</sup> Salih bin Hamid al-Rifaie. T.t. 'Inayah al-Ulama bi al-Isnad wa 'Ilm al-Jarh wa al-Ta'dil wa Athar Zalika fi Hifz al-Sunnah al-Nabawiyah. Madinah: Majmak al-Malik Fahd.

<sup>5</sup> al-Jawhari. Ismail bin Hammad, al-Shihah. Tahqiq: Ahmad 'Abd al-Ghafur 'Attar. Beirut: Dar al-Mafayin. (1982). j.1. h 310, Abu al-Hasan Ahmad bin Faris. Mu'jam Maqayis al-Lughah. Tahqiq: 'Abd al-Salam Harun, Kahirah: Mustafa al-Babi al-Halabi. (1970). j. 2. h. 175-176, al-Fayruz Abadi, Muhammad bin Ya'kub. *Al-Qamus al-Muhit*, Beirut: Muasasah al-Risalah, (1987). j. 1. h 192.

<sup>6</sup> Al-Tahhan, Mahmud. Usul al-Takhrij wa Dirasah al-Asanid. Beirut: Dar al-Qur'an al-Karim (1978). h. 12,

<sup>7</sup> Sulton Sanad al- al-'Akayilah et al. al-Wadhih fi Fann al-Takhrij wa Dirasat al-Asanid. Amman: Dar al-Hamid. (2004). H. 17.

<sup>8</sup> Ibn Salah, 'Uthman bin 'Abd al-Rahman. *al-Muqaddimah*. Beirut: al-Maktabah al-'Ashriyyah. (2001). h. 13.

<sup>9</sup> Al-Sibai, Mustafa. al-Sunnah wa Makanatuha fi al-Tasyri al-Islami. al-Maktab al-Islami, (1976). h. 108.

Dengan metode ini, hadis Nabi SAW dapat dipelihara daripada dimanipulasi<sup>10</sup> atau didakwa berasal daripada Nabi SAW sedangkan tidak ditemui dalam mana-mana sumber ulama Islam kewujudannya. Dengan mengetahui ketiadaannya dalam sumber-sumber itu, dapat diketahui bahawa hadis tersebut adalah rekaan dan palsu.

## **METODOLOGI**

Kajian ini menggunakan metodologi kualitatif secara analisis kandungan. Data-data dikumpulkan menggunakan kaedah analisis dokumen primer dan sekunder menerusi pembacaan buku-buku, kajian ilmiah, jurnal dan artikel. Bahan rujukan utama penulis ialah kitab berkaitan Ilmu Takhrij dan Ulum Hadis. Manakala, data analisis menggunakan metode deskriptif melalui analisis kandungan.

## **SUMBER STATUS HADIS UNTUK TAKHRIJ HADIS**

Selain cara pemilihan sumber hadis yang betul untuk dinyatakan dalam takhrij, pernyataan status hadis juga perlu dilakukan dengan betul. Hal ini kerana kesilapan dalam menyatakannya akan menyalahi metodologi ahli hadis dan menyebabkan matlamat memelihara hadis tidak tercapai. Walaupun ia tidak diwajibkan kerana hanya dilakukan ketika diminta oleh pihak tertentu disebabkan tidak semua hadis terdapat statusnya dan hanya pakar sahaja mampu melakukannya, tetapi ia tetap perlu dilakukan dengan betul.

## **STATUS HADIS**

Status hadis, yang juga disebut sebagai derajat, hukum, nilai, martabat dan kualiti hadis, adalah tahap kesahihan hadis. Secara asasnya terdapat 4 jenis status hadis yang ditetapkan oleh para ulama, iaitu: 1. Sahih. 2. Hasan,. 3. Dhaif, 4. Palsu. Tahap-tahap kesahihan ini ditentukan berdasarkan kriteria kesahihan hadis yang terdapat dalam sesuatu hadis. Kriteria-kriteria tersebut adalah: (i) diriwayatkan dengan sanad yang bersambung, (ii) diriwayatkan oleh para perawi yang bersifat *al-'Adalah* dan (iii) diriwayatkan oleh para perawi yang bersifat *al-Dhabt al-Tamm (Dhabt yang sempurna)*, (iv) tidak terdapat *al-Syuzuz* dan (v) tidak terdapat *al-'Illah* pada *matan* dan *sanadnya*.<sup>11</sup>

---

<sup>10</sup> al-Lahidan, Dakhil ibn Shalih, Thuruq al-Takhrij bi Hasabi al-Rawi al-A'la. Madinah: al- Jamiah al-Islamiah, 1422H. h. 92.

<sup>11</sup> Ibn Salah, 'Utman bin 'Abd al-Rahman. 2001. *al-Muqaddimah*. Beirut: al-Maktabah al-'Ashriyyah. Hlm. 13.

Jika sesuatu hadis itu memenuhi kesemua syarat-syarat ini, ia dinilai sebagai 'sahih'.<sup>12</sup> Namun, jika tahap *dhabt* salah seorang perawi atau lebih yang terdapat dalam sanadnya di kurang sedikit daripada *dhabt* perawi hadis sahih, di samping memenuhi syara-syarat lain, hadis tersebut dihukum sebagai 'hasan'.<sup>13</sup> Tetapi jika hadis tersebut tidak memenuhi salah satu atau lebih syarat-syarat tersebut tadi, iaitu tiada salah satu syarat tadi, hadis tersebut dihukum sebagai 'dhaif'.<sup>14</sup> Hadis palsu pula adalah hadis yang tidak benar penisbahannya kepada Nabi SAW.<sup>15</sup>

Jika suatu hadis itu telah didapati dhaif kerana tidak memenuhi syarat-syarat tadi, terkadang statusnya masih boleh diangkat menjadi *hasan* apabila terdapat sokongan daripada *tariq* lain, iaitu dengan sokongan *mutaba'ah*<sup>16</sup> dan *syawahid*.<sup>17</sup> Tetapi dengan syarat *tariq mutaba'ah* dan *syawahid* tersebut setaraf atau lebih kuat daripadanya. Status hadis *dhaif* setelah dinaikkan, dinamakan sebagai 'hasan li ghairihi', iaitu hasan disebabkan mendapat sokongan *tariq* lain. Alasan mengapa statusnya boleh diangkat menjadi hasan adalah kerana *tariq* lain yang menyokongnya menunjukkan bahawa terdapat kebenaran pada penisbahannya kepada Nabi SAW walaupun sanadnya didapati terputus atau perawi yang meriwayatkannya adalah lemah (dari sudut *dhabt*).<sup>18</sup>

## SUMBER STATUS HADIS

Pandangan ulama terhadap status hadis boleh ditemui dalam beberapa sumber. Sumber-sumber tersebut terbahagi kepada beberapa jenis, iaitu:

- Sumber yang mempunyai status hadis yang ditentukan oleh pengarang kitab sendiri.

---

<sup>12</sup> Ibn Hajar, Ahmad bin 'Ali al-'Asqalani. 1997. *Nuzhah al-Nazar fi Taudih Nukhbah al-Fikar*. 'Amman: Maktabah al-Risalah al-Hadithah. Hlm. 66.

<sup>13</sup> Ibid. hlm. 77.

<sup>14</sup> al-Ramahurmuzi, al-Hasan bin Abd al-Rahman. 1971. *Al-Muhaddith al-Fashil Baina al-Rawi wa al-Wa'i*. Beirut: Dar al-Fikr. Hlm. 38.

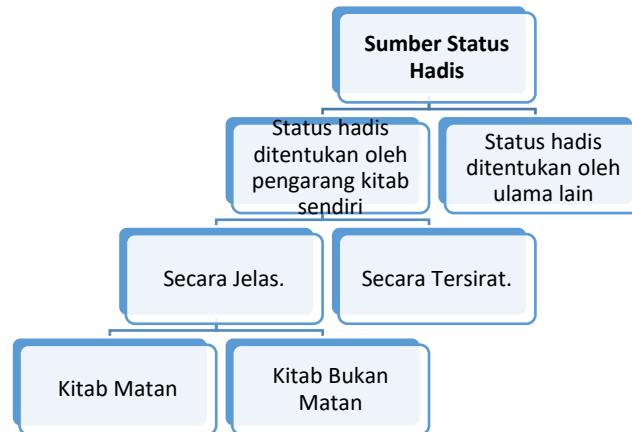
<sup>15</sup> Ibn Salah. Op cit. hlm. 201.

<sup>16</sup> *Mutaba'ah* adalah hadis yang turut diriwayatkan oleh perawi lain di peringkat selain sahabat yang hadis tersebut adalah diriwayatkan sama ada daripada guru yang sama atau guru yang berlainan serta jalur periwayatan mereka adalah bertemu pada seorang sahabat Nabi SAW yang sama. Dari sudut matan, hadis tersebut boleh sahaja mempunyai persamaan dari sudut lafaz dan maksud atau dari sudut maksud sahaja. Al-Jadi', Abdullah Yusuf. Tahrir Ulum al-Hadith. Beirut: Muassasah al-Rayyan. (2003). j. 1. h. 53.

<sup>17</sup> Syawahid pula adalah kata jamak bagi perkataan *syahid* yang secara istilahnya bererti perawi di peringkat sahabat yang turut meriwayatkan hadis yang sama dengan sahabat lain yang hadis tersebut disandarkan kepada Rasulullah SAW sendiri. Dari sudut matan, hadis tersebut juga boleh jadi mempunyai persamaan dari sudut lafaz dan maksud atau mempunyai persamaan dari sudut maksud sahaja. Ibid.

<sup>18</sup> al-Raghib al-Asfahani, Abu al-Qasim al-Husayn bin Muhammad, *Al-Mufradat fi Gharib al-Quran*. Tahqiq Muhammad Sayyid Kaylani, t.t.p.: Kitab al-Fa'. (t.t.). h. 375.

- Sumber yang mempunyai status hadis yang ditentukan oleh ulama lain (bukan pengarang kitab sendiri).



Sumber yang mempunyai status hadis yang ditentukan oleh pengarang kitab sendiri terbahagi kepada beberapa jenis, iaitu:

- Sumber yang status hadisnya ditentukan dan dinyatakan secara jelas oleh pengarang kitab sendiri.
- Sumber yang status hadisnya ditentukannya oleh pengarang kitab sendiri tetapi tidak secara tertulis dan difahami secara tersirat.

Status hadis yang ditentukan dan dinyatakan secara jelas oleh pengarang kitab sendiri pula boleh didapati daripada beberapa jenis kitab:

- Kitab-kitab hadis jenis matan (contoh: Jami al-Tirmizi, al-Mustadrak, oleh al-Hakim).
- Kitab-kitab hadis jenis bukan matan iaitu:
- Kitab-kitab berkaitan *Rijal* (contoh: Kitab al-Majruhin, oleh Ibn Hibban, al-Kamil fi Dhuafa al-Rijal, oleh Ibn 'Adi dsb).
- Kitab-kitab berkaitan *'Ilal* (contoh: al-'Ilal, oleh al-Daruqutni dsb).
- Kitab-kitab berkaitan persoalan berkaitan masalah-masalah sanad dan matan hadis (contoh: kitab-kitab al-Sualat dsb).

Status hadis yang ditentukan dan dinyatakan oleh pengarang kitab sendiri tetapi difahami secara tersirat pula boleh didapati daripada beberapa jenis kitab. Antaranya:

- Kitab hadis jenis matan yang judulnya dinamakan dengan judul 'sahih' (contoh: Sahih al-Bukhari, Sahih Muslim, Sahih Ibn Hibban dan Sahih Ibn Khuzaimah).
- Kitab hadis jenis matan yang judulnya tidak dinamakan judul nama 'sahih' tetapi mengandungi hadis-hadis sahih sahaja (contoh: Musykil al-Athar, oleh al-Tahawi, beberapa kitab al-Bayhaqi, kitab Ibn Hazm, kitab al-Ahadith al-Mukhtarah dsb).

Bagi hadis yang statusnya tidak ditentukan oleh pengarang sendiri, statusnya boleh didapati daripada ulama lain selepas mereka yang menentukan status kesahihan hadis kitab-kitab mereka. Mereka adalah sama ada daripada ulama mutakhirin<sup>19</sup> atau ulama kontemporari (zaman sekarang). Kebiasaannya sumber pandangan mereka terdapat dalam sumber hadis jenis sekunder, seperti dalam kitab syarah hadis, kitab takhrij, kitab yang menghimpunkan hadis daripada kitab-kitab hadis tertentu dsb.

## **PANDUAN MENUKILKAN STATUS HADIS DARIPADA BUKAN PENGARANG KITAB TERHADAP**

Terdapat beberapa panduan bagi menukilkan pandangan ulama yang bukan pengarang yang menyatakan status hadis. Panduan tersebut ditetapkan kerana tidak semua status hadis yang dinyatakan oleh ulama yang bukan pengarang boleh dinukilkan begitu sahaja. Hal ini kerana terdapat sesetengah status hadis yang mereka tentukan tidak diterima dan tidak boleh dinukilkan disebabkan faktor-faktor tertentu. Panduan-panduan ini menyerupai panduan penerimaan komentar ulama terhadap perawi hadis. Namun terdapat sedikit perbezaan pada panduan ini. Panduan tersebut adalah seperti berikut:

- a. Status hadis yang ditentukan oleh ulama hadis dari kalangan ahl sunnah wal jamaah sahaja yang diterima.<sup>20</sup>
- b. Status hadis yang ditentukan oleh ulama yang menghukum hadis secara objektif sahaja diterima. Jika status hadis ditentukan dipengaruhi emosi atau kecenderungan tertentu, seperti kefanatikan, kebencian atau sebagainya maka status tersebut tidak boleh diterima.<sup>21</sup>
- c. Status hadis yang ditentukan oleh individu yang tidak diketahui identitinya atau tidak diketahui kepakarannya dalam bidang hadis tidak boleh diterima.

---

<sup>19</sup> Ulama *mutaakhkhirin* adalah ulama hadis dari kurun kelima Hijrah hingga ke kurun ke 12 Hijrah yang menyambung legasi bidang hadis. Mu'tamid 'Ali Ahmad Sulaiman. (2003). Taqwiyah al-Hadith bi al-Syawahid wa al-Mutaba'at 'inda al-Suyuti. Prosiding Mukhtamar al-Tajdid fi Fikr Jala al-Din Al-Suyuti. Hlm. 144.

<sup>20</sup> Muhammad Abu Laith al-Khair Abadi. (2011). Ulum Hadith Asiluha wa Ma'asiruha. Kuala Lumpur: Dar al-Syakir.

<sup>21</sup> Ibid.

- d. Status hadis yang diketahui dilakukan oleh mereka yang menghukum hadis secara bermudah-mudah (*mutasahil*) tidak boleh diterima.<sup>22</sup>
- e. Jika tidak terdapat pandangan ulama yang lebih berkredibiliti dalam menentukan status hadis, status hadis yang ditentukan oleh ulama yang kurang berkredibiliti tetapi telah melakukan kajian terhadap status hadis boleh diterima. Dengan syarat dia mempunyai latar belakang yang baik dalam bidang hadis. (perkara tersebut boleh diketahui melalui hasil kerja, kemasyhuran dan kelayakkan akademiknya).
- f. Apabila berlaku percanggahan antara status hadis yang ditentukan oleh ulama yang lebih berkredibiliti dengan status hadis yang ditentukan oleh ulama yang kurang berkredibiliti, status hadis yang ditentukan oleh ulama yang lebih berkredibiliti diutamakan dengan syarat status yang ditentukan olehnya betul.

## Tambahan

- a. Jika suatu hadis dikeluarkan oleh Imam Bukhari atau Iman Muslim dalam kitab sahih mereka, tidak perlu menyatakan status hadis ketika mentakhrij. Hal ini kerana cukup dengan mereka mengeluarkan hadis tersebut dalam kitab sahih mereka sebagai bukti kesahihan hadis.<sup>23</sup>
- b. Jika status hadis tidak diminta untuk dinyatakan dalam takhrij, ia tidak perlu dinyatakan kecuali jika hadis tersebut adalah berasal daripada kitab Jami al-Tirmizi dan Mustadrak al-Hakim. Status hadis daripada kedua-dua kitab ini perlu dinyatakan ketika mentakhrij kerana kedua-dua kitab ini secara konsisten menyatakan status hadis pada setiap hadis yang terdapat dalam kedua-duanya.
- c. Setiap pandangan status hadis perlu diambil daripada sumber primiernya agar dapat dirujuk. Tetapi tidak disyaratkan menyatakan sumber tersebut.
- d. Jika status sesuatu hadis tidak ditemui dalam mana-mana kitab kerana tiada ulama yang menentukan statusnya, statusnya boleh diambil daripada status hadis-hadis lain yang lafaz dan maksudnya hampir sama dengan hadis tersebut. Hal ini kerana status hadis biasanya ditentukan oleh para ulama bukan berdasarkan penilaian terhadap hadis tertentu sahaja, tetapi juga dengan mengambil kira kewujudan hadis lain yang mempunyai persamaan dengan hadis tersebut.<sup>24</sup> Disebabkan inilah status tersebut boleh digunakan. Namun terdapat pendetailan terhadap perkara ini.

---

<sup>22</sup> Muhammad Abu Syahbah. *Al-Wasit Fi 'Ulum Wa Mustalah al-Hadith*. Kaherah: Maktabah al-Sunnah, 1427H. Hlm. 262.

<sup>23</sup> Al-Fayyadh, Ahmad Ayyub. 2007. *Mabahith fi al-Hadith al-Musalsal*. Beirut: al-Kutub al-'Ilmiyyah. Hlm. 175.

<sup>24</sup> Kawaid, A. I. S. D., & Adnan Shalash. 2022. *al-'Iqd al-Bahij fi Bayan 'Ilm al-Takhrij*. Selangor: Iman Tijari. Hlm. 162.

## KESIMPULAN

Pengetahuan tentang sumber status hadis penting bagi orang yang ingin melakukan takhrij hadis Nabi SAW. Hal ini agar pernyataan tersebut tidak menyalahi metodologi ahli hadis dan menyebabkan matlamat memelihara hadis tidak tercapai. Walaupun pernyataan status tidak diwajibkan dalam takhrij dan hanya perlu dilakukan ketika diminta oleh pihak tertentu kerana tidak semua hadis terdapat statusnya, tetapi ia perlu dilakukan dengan cara yang betul. Terdapat pelbagai sumber yang menyatakan status hadis sama ada dinyatakan sendiri oleh pengarang atau bukan pengarang tetapi ulama selepas mereka seperti pengulas dan pentahqiqi. Pengetahuan tentang cara menukilkannya juga penting agar takhrij yang dilakukan tidak tersalah.

## RUJUKAN

- Alamsyah, A. (2013). Pemalsuan hadis dan upaya mengatasinya. *Al-Hikmah Journal for Religious Studies*, 14(2), 188-198.
- al-Jawhari. Ismail bin Hammad, al-Shihah. Tahqiq: Ahmad 'Abd al-Ghafur 'Attar. Beirut: Dar al-Mafayin. (1982).
- Abu al-Hasan Ahmad bin Faris. Mu'jam Maqayis al-Lughah. Tahqiq: 'Abd al-Salam Harun, Kahirah: Mustafa al-Babi al-Halabi. (1970).
- al-Fayruz Abadi, Muhammad bin Ya'kub. *Al-Qamus al-Muhit*, Beirut: Muasasah al-Risalah, (1987).
- Al-Fayyadh, Ahmad Ayyub. 2007. Mabahith fi al-Hadith al-Musalsal. Beirut: al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Jadi', Abdullah Yusuf. 2003. Tahrir Ulum al-Hadith. Beirut: Muassasah al-Rayyan. ()
- al-Lahidan, Dakhil ibn Shalih, Thuruq al-Takhrij bi Hasabi al-Rawi al-A'la. Madinah: al-Jamiah al-Islamiyah, 1422H.
- al-Raghib al-Asfahani, Abu al-Qasim al-Husayn bin Muhammad. (t.t.). *Al-Mufradat fi Gharib al-Quran*. Tahqiq Muhammad Sayyid Kaylani, t.t.p.: Kitab al-Fa'.
- al-Ramahurmuzi, al-Hasan bin Abd al-Rahman. 1971. Al-Muhaddith al-Fashil Baina al-Rawi wa al-Wa'i. Beirut: Dar al-Fikr.
- Al-Sibai, Mustafa. al-Sunnah wa Makanatuha fi al-Tasyri al-Islami. al-Maktab al-Islami, (1976). h. 108.

- Al-Tahhan, Mahmud. *Usul al-Takhrij wa Dirasah al-Asanid*. Beirut: Dar al-Qur'an al-Karim (1978). h. 12,
- Ibn Hajar, Ahmad bin 'Ali al-'Asqalani. 1997. *Nuzhah al-Nazar fi Taudih Nukhbah al-Fikar*. 'Amman: Maktabah al-Risalah al-Hadithah.
- Ibn Salah, 'Uthman bin 'Abd al-Rahman. *al-Muqaddimah*. Beirut: al-Maktabah al-'Ashriyyah. (2001). h. 13.
- Kawaid, A. I. S. D., & Adnan Shalash. 2022. *al-'Iqd al-Bahij fi Bayan 'Ilm al-Takhrij*. Selangor: Iman Tijari.
- Kawaid, A. I. S. D., & Haq, M, (2019), *Dirasat fi al-Hadith al-Maudhu'*. Nilai: Penerbit USIM.
- Mu'tamid 'Ali Ahmad Sulaiman. (2003). *Taqwiyah al-Hadith bi al-Syawahid wa al-Mutaba'at 'inda al-Suyuti*. Prosiding Mukhtamar al-Tajdid fi Fikr Jala al-Din Al-Suyuti.
- Muhammad Abu Laith al-Khair Abadi. (2011). *Ulum Hadith Asiluha wa Ma'asiruha*. Kuala Lumpur: Dar al-Syakir.
- Muhammad Abu Syahbah. 1427H. *Al-Wasit Fi 'Ulum Wa Mustalah al-Hadith*. Kaherah: Maktabah al-Sunnah,.
- Salih bin Hamid al-Rifaie. T.t. *'Inayah al-Ulama bi al-Isnad wa 'Ilm al-Jarh wa al-Ta'dil wa Athar Zalika fi Hifz al-Sunnah al-Nabawiyyah*. Madinah: Majmak al-Malik Fahd.
- Sulton Sanad al- al-'Akayilah et al. *al-Wadhah fi Fann al-Takhrij wa Dirasat al-Asanid*. Amman: Dar al-Hamid. (2004). H. 17.
- Yusufa, U. (2013). *Ke-Mutawatir-An Al-Qur'an: Metode Perwayatan Dalam Sejarah Al-Qur'an*. Hermeunetik, Vol. 7, No. 2. 213-228.