

PENGARUH KRITERIA TEMATIK SURAH *MADANĪYAH* DALAM PENGKLASIFIKASIAN HADITH *MADANĪ*

Helimy Arisⁱ, Ahmad Sanusi Azmiⁱⁱ, Amran Abdul Halimⁱⁱⁱ

ⁱ(Corresponding author). Pensyarah, Fakulti Pengajian Quran Dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia.

Emel:: helimy@usim.edu.my

ⁱⁱPensyarah, Fakulti Pengajian Quran Dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia.

Emel: sanusi@usim.edu.my

ⁱⁱⁱ Pensyarah, Fakulti Pengajian Quran Dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia.

Emel: amranabdulhalim@usim.edu.my

ABSTRAK:

Kriteria tematik surah adalah sebahagian daripada identiti umum surah al-Quran yang merangkumi aspek struktur, uslub dan tema. Ia juga adalah sebahagian daripada proses penjejakan *maqāṣid* (objektif umum) al-Quran. Terdapat perbezaan antara surah *makkīyah* dan *madanīyah* dalam beberapa aspek seperti struktur ayat, uslub dan tema. Ia sering dijadikan bukti sokongan dalam menentukan identiti sesuatu surah khususnya yang diperse-
lisihkan adakah ia dalam kategori *makkīyah* atau *madanīyah*. Kriteria-kriteria ini diperolehi hasil daripada pe-
nelitian menyeluruh (induktif) dan kajian perbandingan antara surah-surah al-Quran. Namun, belum ada kajian
yang mengaplikasikan kriteria-kriteria tersebut terhadap hadith Nabi. Mutakhir ini, terdapat beberapa kajian
mengenai kewajaran pengumpulan hadith-hadith Nabi mengikut tema Makkah dan Madinah atau juga disebut
hadith *makkī* dan *madanī*. Ia dilihat selaras dengan pengkategorian surah-surah al-Quran kepada *makkīyah* dan
madanīyah. Namun, tema hadith *makkī* dan *madanī* secara khususnya belum pernah dibincangkan dalam ilmu
Hadith. Kajian ini bertujuan meninjau pengaruh kriteria tematik surah *madanīyah* secara khusus dalam pengkat-
egorian hadith *madanī*. Penulis telah mengguna pakai kajian kepustakaan dan analisis dokumen bagi menjawab
persoalan di atas. Hasil kajian menunjukkan terdapat hubungan yang signifikan antara hadith *madanī* dan krite-
ria surah *madanīyah*. Diharapkan kajian ini dapat memberi inapak yang positif dalam penyelidikan al-Quran dan
Hadith.

Kata kunci: Maqāṣid Al-Quran, al-Makkī Dan al-Madanī, Kriteria Surah al-Quran, Hadith Madanī, Pemaha-
man Secara Kontekstual.

PENGENALAN

Kemahiran berasaskan rentas bidang telah lama menjadi budaya dalam kalangan sarjana Islam sejak zaman
berzaman. Struktur ilmu-ilmu Islam yang saling berkait antara satu sama lain antara faktor mengapa wujud to-
koh yang mahir dalam pelbagai disiplin ilmu dalam sejarah kesarjanaan Islam atau juga disebut *mausū'ī* (iaitu
seseorang yang menguasai lebih daripada disiplin ilmu). Antara ilmu-ilmu tersebut ialah ilmu al-Quran dan
ilmu Hadith. Kajian ini akan menyingkap hubungan antara dua ilmu tersebut melalui sub topik *al-makkī* dan
al-madanī. Jika diteliti perbincangan para sarjana silam dan semasa mengenai pengklasifikasian surah-surah
al-Quran kepada *al-makkīyah* dan *al-madanīyah*, ia amat berkait rapat dengan satu topik yang signifikan dalam

penyelidikan al-Quran iaitu *maqāsid al-Qur'ān* (objekti umum atau prinsip umum al-Quran).

Hal tersebut boleh dilihat melalui pencerapan kriteria tematik surah-surah al-Quran dan kaitannya dengan dua garis masa utama yang dilalui oleh Rasulullah dan para sahabat iaitu fasa Makkah dan fasa Madinah. Penjelasan mengenai klasifikasi surah sama ada *makkīyah* atau *madanīyah* sudah menjadi lumrah kebanyakan ahli tafsir. Maklumat mengenainya juga turut dimuatkan dalam kebanyakan mushaf al-Quran yang dicetak pada hari ini. Namun, pengklasifikasian seperti itu belum pernah dijadikan asas dalam penyusunan hadith nabi. Mu-takhir ini, terdapat beberapa kajian yang menyarankan penyusunan hadith berdasarkan klasifikasi *al-makkī* dan *al-madanī* seperti al-Quran. Tulisan ini berusaha menonjolkan kesan kriteria tematik surah *madanīyah* dalam pengklasifikasian hadith *madanī*.

METODOLOGI

Kajian ini bersifat kualitatif dan mengadaptasikan kajian kepustakaan bagi tujuan memperolehi data dan maklumat yang tepat mengenai konsep *al-makkī* dan *al-madanī* yang dibincangkan dalam ulum al-Quran. Kaedah analisis kandungan digunakan bagi meneliti kriteria tematik surah *makkīyah* dan *madanīyah*, keselarasan antara kriteria tersebut dan surah-surah al-Quran. Analisis perbandingan tematik digunakan bagi meneliti perkaitan antara kriteria tematik surah *madanīyah* dan hadith *madanī*. Analisis semantik juga dimanfaatkan dalam men-jelaskan maksud beberapa terminologi seperti *al-makkī* atau surah *makkīyah*, *al-madanī* atau surah *madanīyah*, hadith *madanī*, pendekatan *naqlī* dan *'aqlī*.

DAPATAN & PERBINCANGAN:

Setelah meneliti data-data yang diperolehi daripada karya ahli tafsir klasik dan semasa, sumber-sumber utama dan sekunder hadith, dapatan kajian menunjukkan hal-hal berikut:

1. Penetapan kategori surah al-Quran adalah berdasarkan pendekatan *naqlī* dan *aqlī*.
2. Pengkategorian surah al-Quran juga dilakukan berdasarkan kriteria tematik yang diperolehi melalui penelitian secara induktif.
3. Terdapat hubungan yang signifikan antara kriteria tematik surah *madanīyah* dan hadith *madanī*.

Hal-hal tersebut dikuatkan lagi berdasarkan perbincangan berikut:

Penetapan Surah Makkīyah dan Madanīyah.

Dalam ilmu al-Quran terdapat satu topik yang membicarakan latar tempat atau masa sesuatu surah diturunkan iaitu *al-makkī* dan *al-madanī*. *Al-makkī* adalah nisbah kepada Makkah, sementara *al-madanī* adalah nisbah kepada Madinah. Di bawah topik tersebut, empat hal utama yang sering dibincangkan iaitu:

1. Maksud *al-makkī* dan *al-madanī*.
2. Jenis-jenis *al-makkī* dan *al-madanī*.
3. Kriteria *al-makkī* dan *al-madanī*.
4. Faedah *al-makkī* dan *al-madanī*.

Ahli tafsir berselisih pandangan dalam menentukan maksud *al-makkī* dan *al-madanī*. Pandangan pertama, *al-makkī* adalah surah yang diturunkan sebelum hijrah, sementara *al-madanī* adalah surah yang diturunkan selepas hijrah. Pandangan kedua, *al-makkī* adalah surah yang diturunkan di Makkah walaupun selepas hijrah, sementara *al-madanī* adalah surah yang diturunkan di Madinah. Pandangan ketiga, *al-makkī* adalah surah yang ditujukan kepada pendudukan Makkah, sementara *al-madanī* adalah surah yang ditujukan kepada penduduk Madinah.

Antara ketiga-tiga pandangan di tersebut, yang pertama adalah yang paling masyhur dan telah dijadikan kayu ukur dalam pengkategorian surah-surah al-Qurān masa kini (Al-Zarkashī, 1957)(Al-Suyūṭī, 1974)(Al-Zurqānī, 1995).

Terdapat dua pendekatan yang digunakan dalam penetapan surah *makkīyah* dan *madanīyah* iaitu penetapan berdasarkan pendekatan *naqlī* dan penetapan berdasarkan pendekatan *‘aqlī* (Muḥammad Abū Shahbah, 2003).

Penetapan berdasarkan pendekatan *naqlī* bermaksud kategori surah sama ada *makkīyah* atau *madanīyah* ditentukan berdasarkan kenyataan sahabat dan generasi selepas mereka. Para *mufassirūn* (ahli tafsir) banyak menukil kenyataan daripada para sahabat dan *tābi‘īn* dalam menentukan kategori sesebuah surah. Ia sama ada dinyatakan berserta sanad atau tanpa sanad. Pendekatan ini juga dinamakan sebagai pendekatan *samā‘ī* (berasaskan pendengaran). Adakalanya, riwayat daripada para sahabat dan *tābi‘īn* tersebut berselisih antara satu sama lain. Kebiasaannya, mereka akan melakukan pentarjihan terhadap riwayat yang berselisih tersebut dalam menentukan sama ada sesebuah surah atau ayat itu adalah *makkīyah* atau *madanīyah*.

Sementara penetapan berdasarkan pendekatan *‘aqlī* adalah kategori sesebuah surah itu ditentukan berdasarkan kepada ijtihad dan penelitian terhadap hadith *marfū‘* dan hadith *mawqūf* yang berkaitan dengan surah-surah tertentu selain penelitian terhadap kriteria atau ciri-ciri yang mendominasi kategori tersebut. Sebagai contoh, al-Bukhārī (Al-Bukhārī, 1993) telah melaporkan dalam kitab al-Tafsīr daripada Abū Sa‘īd al-Mu‘allā RA seperti berikut:

كُنْتُ أُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَجِبْهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ أُصَلِّي، فَقَالَ: (أَلَمْ يَأْتِ
اللَّهُ: {اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ}). ثُمَّ قَالَ لِي: (لَأَعْلَمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ فِي الْقُرْآنِ، قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ
الْمَسْجِدِ). ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ، قُلْتُ لَهُ: أَلَمْ تَقُلْ: (لَأَعْلَمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ). قَالَ: {الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ}: هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي، وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ

Maksudnya: “Aku pernah solat di dalam masjid. Lalu Rasulullah SAW memanggilku tetapi aku tidak menyahut. selepas itu, aku berkata kepada baginda: “Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku sedang solat tadi (semasa dipanggil oleh Rasulullah SAW)”. Lantas baginda bersabda: “Bukankah Allāh SWT telah berfirman: “Sahutlah seruan Allāh SWT dan Rasul jika dia (iaitu Rasul) menyeru kamu kepada sesuatu yang menjadi sebab kehidupan kamu yang abadi” [maksud ayat ke-24 daripada surah al-Anfāl]. Kemudian baginda berpesan kepadaku: “Sesungguhnya aku akan mengajarmu satu surah yang merupakan sebesar-besar surah dalam al-Quran

sebelum engkau keluar dari masjid ini”. Kemudian baginda memegang tanganku. Apabila hampir keluar dari masjid, aku bertanya kepada baginda: “Bukankah engkau telah berkata, mahu mengajarku surah yang paling hebat dalam al-Quran? Baginda bersabda: “(Surah) *Al-ḥamd li Allāh Rabb al-‘Ālamīn*: Ia adalah yang digelar “al-Sab‘ al-Mathānī” dan “al-Qurān al-‘Azīm”. [Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, nombor hadith: 4204].

Menurut Ibn Ḥajar (Ibn Ḥajar, 1970), gelaran surah al-Fātiḥah sebagai al-Sab‘ al-Mathānī menunjukkan ia adalah surah makkīyah. Hal tersebut demikian kerana ungkapan “al-Sab‘ al-Mathānī” hanya terdapat dalam ayat ke-87 daripada surah al-Ḥijr yang telah disepakati oleh seluruh ahli tafsir sebagai surah Makkīyah (Ibn ‘Āshūr, 1984)(Muḥammad Sayyid Ṭantāwī, 1998). Secara logiknya, ia menjelaskan hal-hal yang telah berlaku semasa fasa ia diturunkan iaitu Makkah. Ulasan Ibn Ḥajar adalah contoh istinbāt atau pendekatan ‘aqlī dalam menentukan kategori surah.

Pengklasifikasian Berdasarkan Kriteria Tematik.

Pendekatan aqlī juga dinamakan sebagai pendekatan qiyāsī iaitu pengkategorian surah berdasarkan kriteria tematik. Jika kriteria surah makkīyah mendominasi sesebuah surah, ia dikategorikan sebagai surah makkīyah. Begitu juga ia boleh dikategorikan sebagai surah madaniyah jika didominasi oleh kriteria surah madaniyah. Kriteria-kriteria tersebut diperolehi melalui penelitian secara menyeluruh (induktif) terhadap kandungan surah-surah yang telah disepakati kategorinya melalui pendekatan naqlī.

Dalam merangka kriteria surah, seorang ahli tafsir juga perlu memiliki pengetahuan tentang sirah Rasul, khususnya berkaitan komposisi masyarakat yang wujud pada setiap fasa Makkah dan Madinah, perwatakan setiap golongan atau etnik yang membentuk masyarakat tersebut dan kekuatan atau pengaruh setiap golongan dalam mencorak setiap fasa dalam sirah Rasul (Dirāz, 2003).

Menurut Rāghib al-Sarjānī (Rāghib al-Sarjānī, n.d.), fasa Makkah adalah fasa pembentukan peribadi muslim, sementara fasa Madinah pula adalah fasa pembentukan umat Islam. Kenyataan tersebut selaras dengan apa yang dinyatakan oleh ‘Abd al-Wahhāb Khallāf (Khallāf, n.d.), Mannā‘ al-Qaṭṭān (Mannā‘ al-Qaṭṭān, 2001) dan al-Khuḍarī Bik (Bik, 1960) mengenai ciri-ciri fasa Makkah dan Madinah. Menurut mereka, fokus utama fasa Makkah adalah pemulihan dan pengukuhan akidah. Pendekatan yang diketengahkan dalam al-Quran ialah pembuktian akidah tauhid melalui kejadian alam. Dalam hal ini, al-Quran telah mengangkat peranan akal dalam pencarian kebenaran melalui proses pemerhatian terhadap kejadian alam. Dalam masa yang sama, surah-surah fasa Makkah menyeru kepada penyucian jiwa daripada budaya yang mencemarkan fitrah seperti penyembahan berhala, perzinaan, pembunuhan bayi perempuan, penindasan terhadap golongan lemah seperti anak yatim, pengurangan timbangan dalam jual beli dan lain-lain. Sementara ciri-ciri fasa Madinah pual adalah seperti berikut:

1. Pengukuhan hubungan antara umat Islam berlandaskan akidah sebagai alternatif kepada hubungan berasaskan kabilah dan etnik.
2. Pendedahan ciri-ciri golongan munafik yang menjadi ancaman kepada kesatuan umat.
3. Pendedahan sikap negatif kaum yahudi seperti mengkhianati perjanjian, menindas golongan marhain, menyembunyi dan menyekat kebenaran.
4. Pensyariatan ibadat puasa, zakat dan haji.

5. Pensyariatan hukum berkaitan transaksi antara dua pihak seperti jual beli dan hutang piutang.
6. Pensyariatan undang-undang keluarga Islam seperti nikah kahwin, cerai, pewarisan harta dan wasiat.
7. Pensyariatan undang-undang berkaitan dengan hubungan antarabangsa seperti perjanjian antara kuasa politik, jihad, harta rampasan perang dan tawanan perang.
8. Pensyariatan undang-undang jenayah seperti ḥudūd, qiṣāṣ dan ta‘zīr bagi memelihara al-kullīyāt al-khams (agama, nyawa, akal, harta dan keturunan).
9. Penetapan peraturan kehakiman dalam menyelesaikan pertikaian terhadap hak dan harta.

Perkaitan antara kriteria-kriteria tersebut dan surah-surah al-Quran dapat dilihat secara jelas. Sebagai contoh, surah al-Baqarah adalah surah yang disenaraikan dalam kategori surah madanīyah. Menurut Ibn ‘Abbās RA, ia adalah surah yang pertama diturunkan di Madinah. Ia juga adalah pandangan Ḥasan al-Baṣrī, Mujāhid Ibn Jabr, ‘Ikrimah Mawlā Ibn ‘Abbās, jābir Ibn Zayd, Qatādah Ibn Da‘āmah dan Muqātil (Abū al-Faraj Ibn al-Jawzī, 2001). Menurut al-Ṭanṭāwī (Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwī, 1998), semua pandangan sarjana sepakat menunjukkan ia adalah surah madanīyah. Ayat-ayat di awal surah al-Baqarah telah menyentuh mengenai tiga golongan manusia iaitu mukmin, kafir dan munafiq. Surah al-Baqarah juga menyentuh mengenai sikap kaum yahudi, hukum-hakam berkaitan puasa, haji, nikah kahwin, perceraian, hutang piutang, riba dan qiṣāṣ (Dirāz, 2022). Walaupun terdapat beberapa kriteria fasa Makkah dalam surah al-Baqarah, tetapi kriteria fasa Madinah adalah lebih dominan.

Perkaitan Antara Kriteria Tematik Surah Al-Quran dan Hadith Nabi.

Walau bagaimanapun, sarjana silam dan masa kini jarang melakukan perkaitan antara kriteria fasa Madinah dan hadith-hadith madanī. Ungkapan “hadith madanī” itu sendiri agak ganjil dalam perbincangan ilmu hadith. Mungkin pengkategorian hadith kepada fasa Makkah dan Madinah tidak banyak mempengaruhi proses pemahaman hadith dan ia tidak seperti sebab wurūd al-ḥadīth, mukhtalif al-ḥadīth, al-nāsikh wa al-mansūkh, gharīb al-ḥadīth dan lain-lain lagi ilmu Hadith yang signifikan dengan pemahaman teks hadith. Para sarjana hadith juga lebih cenderung menyusun hadith berasaskan tema, perawi dan maṭla‘ al-ḥadīth (lafaz awal hadith) berbanding latar masa dan tempat. Namun pada hemat penulis, ada baiknya dilakukan perkaitan antara kriteria fasa Madinah dan hadith-hadith yang selari dengannya jika terbukti ia membantu dalam pemahaman teks hadith.

Jika dicermati lagi, pengklasifikasian hadith kepada fasa Makkah dan Madinah adalah lanjutan daripada ilmu sebab wurūd al-ḥadīth. Ia juga membantu dalam mengenal pasti tarikh pengucapan hadith dan hal tersebut sangat diperlukan dalam pendekatan al-naskh. Pendekatan al-naskh adalah salah satu daripada tiga pendekatan yang digunapakai oleh sarjana terdahulu dalam menyelesaikan isu dua hadith atau nas yang bertentangan (al-muta‘arīdān). Dalam masa yang sama, pengklasifikasian hadith kepada fasa Makkah dan Madinah berupaya menonjolkan keanjalan syariat Islam melalui pensyariatan secara berperingkat.

Perkaitan Yang Signifikan Antara Kriteria Surah Madanīyah Dan Hadith Madanī.

Secara logiknya, topik-topik yang disentuh dalam hadith Nabi SAW pasti selari dengan apa yang disentuh dalam al-Quran. Hal tersebut demikian kerana hadith adalah huraian kepada al-Quran. Oleh itu, kriteria fasa Madinah boleh dianggap sebagai tema utama hadith-hadith yang menjelaskan surah-surah madanīyah. Justeru, ia juga boleh disebut sebagai hadith madanī jika memperihalkan surah-surah madanīyah atau hadith makkī jika memperihalkan surah-surah makkīyah. Walau bagaimanapun, terdapat beberapa tema surah makkīyah

Maksudnya: “Seseorang mencadangkan kepada Nabi SAW: “Andai Engkau datang kepada ‘Abdullāh Ibn Ubay”. Maka Nabi pun bergerak ke tempatnya (iaitu ‘Abdullāh Ibn Ubay) dengan menunggang keldai. Kaum muslimin juga berjalan bersama baginda. Kebetulan, tanah yang dilalui oleh mereka amat gersang tanpa sebarang tumbuhan. Tatkala sampai ke tempat ‘Abdullāh Ibn Ubay, beliau berkata: “Jangan datang ke mari. Sesungguhnya bau busuk keldaimu telah mengganguku”. Ketika itu, seorang lelaki dari kaum Anṣār terus berkata: “Demi Allāh, bau keldai Rasulullāh lebih harum daripada baumu”. Ketika itu juga, seorang lelaki daripada kaum ‘Abdullāh Ibn Ubay turut marah bagi pihak beliau, lalu mengutuk lelaki Anṣār tersebut. Maka rakan-rakan dari kedua-belah pihak saling mempertahankan wakil masing-masing. Lalu berlakulah kejadian pukul memukul antara kedua-belah pihak dengan menggunakan pelepah pohon kurma, tangan dan selipar. Ketika itu – seperti yang dimaklumkan kepada kami – turun ayat “ Dan jika dua puak dari orang-orang yang beriman berperang, maka damaikanlah di antara keduanya...” [al-Ḥujurāt: 9]”.

Sebahagian sarjana (Ibn Baṭṭāl, 2003) mempertikaikan tentang kaitan kisah di atas dengan ayat ke-9 surah al-Ḥujurāt disebabkan hal-hal berikut:

1. Jika pertelingkahan antara kumpulan yang bersama Rasulullāh dan yang bersama ‘Abdullāh Ibn Ubay adalah kisah yang sama seperti yang dilaporkan oleh Usāmah Ibn Zayd, ia telah berlaku sebelum perang Badar. Sementara surah al-Ḥujurāt turun selepas pembukaan kota Makkah.
2. Ketika kejadian berlaku, ‘Abdullāh Ibn Ubay dan pengikutnya belum lagi memeluk agama Islam tetapi ayat tersebut menyebut pertelingkahan antara dua golongan yang beriman.

Menurut Ibn Ḥajar (Ibn Ḥajar, 1970), mungkin ayat ke-9 daripada surah al-Ḥujurāt telah diwahyukan terlebih dahulu sebelum ayat-ayat yang lain daripada surah tersebut. Jika hal tersebut benar, tiada kejanggalan jika ia diturunkan disebabkan peristiwa di atas. Ayat ke-9 daripada surah al-Ḥujurāt menyebut tentang pertelingkahan antara dua puak orang yang beriman adalah disebabkan majoriti yang hadir ketika kejadian tersebut adalah kaum muslimin. Ia tidak menafikan kemungkinan terdapat non muslim dalam pertelingkahan tersebut tetapi dalam kuantiti yang sedikit.

Walau bagaimanapun, hadith di atas mengandungi indikator-indikator yang sinonim dengan fasa Madinah seperti nama-nama watak yang terlibat dan tema yang melatari hadith tersebut iaitu akidah adalah asas penyatuan kaum.

2. Pendedahan ciri-ciri golongan munafik yang menjadi ancaman kepada kesatuan umat.

Dalam surah-surah madaniyah banyak didedahkan keburukan golongan munafiq dan usaha mereka untuk memecah belahkan kesatuan umat Islam. Malah terdapat satu surah yang dinamakan dengan golongan ini iaitu surah al-Munāfiqūn. Ahli tafsir sepakat mengatakan surah al-Munāfiqūn adalah surah madaniyah. Ia diturunkan berikutan daripada perang Banī Muṣṭaliq atau disebut juga perang al-Muraysī‘ (Abū al-Faraj Ibn al-Jawzī, 2001). Terdapat beberapa hadith yang menjelaskan sabab al-nuzūl (sebab penurunan) surah tersebut. Antaranya adalah yang dilaporkan oleh al-Bukhārī dalam kitab al-Tafsīr daripada Zayd Ibn Arqam:

كُنْتُ فِي عَزَاةٍ، فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي يُقُولُ: لَا تَنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ، وَلَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ

•588•

لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ. فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي أَوْ لِعُمَرَ، فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَعَانِي فَحَدَّثْتُهُ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ، فَحَلَفُوا مَا قَالُوا، فَكَذَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَدَّقَهُ، فَأَصَابَنِي هَمٌّ لَمْ يُصِبْنِي مِثْلُهُ قَطُّ، فَجَلَسْتُ فِي الْبَيْتِ، فَقَالَ لِي عَمِّي: مَا أَرَدْتَ إِلَّا أَنْ كَذَّبَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَقَّتَكَ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: { إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنُونَ } . فَبَعَثَ إِلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَقَالَ: (إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ يَا زَيْدُ)

Maksudnya: “Aku pernah menyertai satu peperangan, lalu aku mendengar ‘Abdullāh Ibn Ubay berkata: “Jangan memberi sumbangan kepada orang-orang yang bersama Rasulullah sehingga mereka meninggalkannya. Seandainya kami kembali ke Madinah, nescaya pihak yang mulia akan menghalau pihak yang hina”. Lantas aku menceritakan hal tersebut kepada bapa saudaraku atau ‘Umar. Beliau pula menyampaikannya kepada Nabi. Lalu baginda memanggilku, maka aku menceritakan kepadanya akan hal tersebut. Berikutan itu, Rasulullah memanggil ‘Abdullāh Ibn Ubay dan rakan-rakannya. (mendengar sahaja cerita tersebut) Mereka terus bersumpah menafikan apa yang telah mereka katakan. Lalu dengan sebab itu, Rasulullah tidak menerima aduanku dan menerima penafian beliau (‘Abdullāh Ibn Ubay). Dengan sebab itu, aku dirundung kesedihan yang belum pernah kualami sebelumnya. Aku pun berkurung buat sementara waktu di dalam rumah sahaja. Ketika itu, bapa saudaraku berkata kepadaku: “Apakah tujuanmu mengadukan hal tersebut sehingga engkau didusta dan dimarahi oleh Rasulullah? Lalu Allah mewahyukan kepada Rasulullah: “Jika engkau didatangi oleh golongan munafik.. {surah al-Munāfiqūn}. Lalu Rasulullah memanggilku dan membacakan surah tersebut. Baginda bersabda: “Sesungguhnya Allah telah membenarkanmu wahai Zaid”.

Kisah di atas jelas menunjukkan ia adalah sebab turun surah al-Munāfiqūn. Terdapat empat indikator lafzī (bersifat lafaz kalimat) yang menunjukkan fasa Madinah iaitu penglibatan Zaid Ibn Arqam, seorang sahabat dari salah satu suku yang mendiami Madinah iaitu Kahzraj sebagai saksi kejadian, ungkapan “peperangan”, “‘Abdullāh Ibn Ubay” dan “Madinah”. selain itu, kandungan hadith di atas dilihat selari dengan salah satu kriteria fasa Madinah iaitu mendedahkan ciri-ciri golongan munafik.

3. Pendedahan sikap negatif kaum yahudi.

Kaum yahudi adalah antara komuniti yang mencorak lanskap sosial dan politik kota Madinah. Penelitian terhadap sirah Rasul menunjukkan kebanyakan reaksi kaum yahudi terhadap Rasulullah dan Islam adalah bersifat negatif seperti mengkhianati perjanjian dan mempersendakan Rasul dan Islam. Justeru, sikap negatif mereka dikira sebagai salah satu kriteria fasa Madinah. Dalam surah *madanīyah* sering dipaparkan sikap-sikap negatif tersebut seperti yang terdapat dalam surah al-Baqarah. Ia diselangi dengan ayat-ayat yang menjelaskan nikmat-nikmat yang pernah dikurniakan kepada mereka dan reaksi mereka terhadap para nabi khususnya Nabi Musa.

Jika diteliti hadith yang menyentuh tema yahudi atau bani Isrā’īl, ia boleh diperincikan melalui dua aspek iaitu latar masa dan subtema. Dari aspek latar masa, hadith yahudi atau bani Isrā’īl merangkumi zaman sebelum Islam, semasa hayat Nabi Muhammad dan pada akhir zaman selepas kewafatan Nabi Muhammad. Dari aspek subtema, ia menjelaskan perbandingan antara syariat yahudi dan Islam, kisah kaum yahudi bersama nabi-nabi terdahulu, reaksi mereka terhadap Nabi Muhammad dan para sahabat dan pertembungan antara

mereka dan kaum muslimin pada akhir zaman.

Contoh hadith yang menjelaskan syariat yahudi jika dibandingkan dengan Islam ialah yang dilaporkan oleh al-Bukhārī dalam kitab al-Ijārah daripada ‘Abdullāh Ibn ‘Umar, daripada Nabi:

((مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ، كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أُجْرَاءَ، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ عُدْوَةٍ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ النَّصَارَى، ثُمَّ قَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيرَاطَيْنِ؟ فَأَنْتُمْ هُمْ، فَعَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، فَقَالُوا: مَا لَنَا، أَكْثَرَ عَمَلًا وَأَقَلَّ عَطَاءً؟ قَالَ: هَلْ تَقْضُونَكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَذَلِكَ فَضْلِي أُوتِيهِ مِنْ أَسَاءَ))

Maksudnya: “Perumpamaan kamu (iaitu umat Nabi Muhammad) dan ahli kitab (yahudi dan nasrani) adalah seperti seorang lelaki yang menggajikan beberapa orang, dia berkata kepada mereka: “Siapa dalam kalangan kamu yang akan bekerja untukku dari pagi hingga tengah hari dengan upah sebanyak satu qīrāt? Lalu kaum yahudi bekerja dalam tempoh tersebut. Kemudian dia berkata lagi: “Siapa dalam kalangan kamu yang akan bekerja untukku dari tengah hari hingga waktu solat asar dengan upah sebanyak satu qīrāt? Lalu kaum nasrani bekerja dalam tempoh tersebut. Kemudian dia berkata lagi: “Siapa dalam kalangan kamu yang akan bekerja untukku dari waktu asar hingga matahari terbenam dengan upah sebanyak dua qīrāt? Kamulah (iaitu umat Nabi Muhammad) mereka itu (iaitu yang bekerja pada waktu yang singkat dengan upah yang lebih lumayan). Susulan itu, kaum yahudi dan nasrani menjadi marah. Lantas mereka berkata: “Kenapa dengan kami? Kami lebih banyak bekerja tetapi dengan upah yang paling sedikit? Lelaki tersebut berkata: “Adakah aku telah menzalimi kamu dengan mengurangkan hak kamu? Mereka menjawab: “Tidak”. Lelaki tersebut berkata lagi: “Demikianlah kelebihan milikku. Aku akan kurniakan kepada sesiapa yang aku mahu”. [Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, 2/791 nombor hadith: 2148]

Contoh reaksi kaum yahudi terhadap Rasulullah semasa hayat baginda ialah yang dilaporkan oleh al-Bukhārī dalam kitab al-Adab, daripada Aishah:

((دَخَلَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: السَّامُ عَلَيْكُمْ، قَالَتْ عَائِشَةُ: فَفَهِمْتَهَا فَقُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ، قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَهَلًا يَا عَائِشَةُ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ). فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (قَدْ قُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ))

Maksudnya: “Sekumpulan yahudi telah masuk menemui Rasulullah. Lalu mereka mengucapkan “Kematian ke atasmu”. Aishah berkata: “Aku cepat memahaminya, lalu aku membalas dengan ucapan “Kematian juga didoakan ke atas kamu berserta laknat”. Ketika itu Rasulullah bersabda: “Bersikap cermatlah wahai Aishah. Sesungguhnya Allah amat menyukai sikap cermat dalam setiap perkara”. Aku berkata: “Wahai Rasulullah, tidakkah Engkau mendengar apa yang mereka ucapkan? Rasulullah bersabda: “Aku telah menjawab ucapan mereka dengan ucapan “Ke atas kamu juga”. [Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, 5/2242, nombor hadith: 5678]

Kriteria surah madaniyah dapat dilihat dengan jelas dalam dua hadith di atas selain mengandungi beberapa indikator lafzī iaitu ungkapan “yahudi”, “nasrani” dan “ahli kitab”. Oleh itu, adalah wajar jika hadith-hadith tersebut dikategorikan sebagai hadith madanī. Ia juga boleh dijadikan sebagai pelengkap gambaran karekter yahudi yang dipaparkan dalam surah-surah madaniyah.

KESIMPULAN

Berdasarkan perbincangan yang lalu, penulis menyimpulkan kriteria tematik surah al-Quran pada hakikatnya adalah hasil daripada penelitian secara induktif para sarjana Islam terhadap kandungan al-Quran dan ia secara langsung menyokong penyelidikan berasaskan maqasid al-Quran. Kriteria tersebut boleh dibahagikan kepada kriteria tematik surah makkīyah dan kriteria tematik surah madaniyah. Sebahagian daripada kriteria tematik surah makkīyah adalah ciri khas al-Quran yang tiada pada hadith, sementara sebahagiannya pula ada-lah menyentuh tema sejagat yang terdapat dalam banyak hadith Nabi tanpa mengira latar pendengar, tempat dan masa. Kriteria tematik surah madaniyah pula dilihat signifikan dengan tema hadith-hadith fasa Madinah. Justeru, ia dilihat sesuai dijadikan panduan dalam penjejakan hadith madanī. Oleh sebab itu, kriteria tematik surah madaniyah mempengaruhi proses penyusunan hadith madanī yang dilihat sangat berguna dalam proses pemahaman hadith berasaskan konteks. Penyusunan hadith madanī juga menyokong beberapa ilmu yang signifikan dengan matan hadith seperti sabab wurūd al-ḥadīth, mukhtalaf al-ḥadīth dan al-nāsikh wa al-mansūkh.

PENGHARGAAN

Kajian ini dibiayai oleh Kementerian Pendidikan Tinggi (KPT) dibawah Skim Geran Penyelidikan Fundamental Penyelidik Muda (FRGS-EC) dengan kod rujukan FRGS-EC/1/2024/SSI03/USIM/02/10

RUJUKAN

- Abū al-Faraj Ibn al-Jawzī. (2001). *Zād al-Masār fī ‘Ilm al-Tafsīr* (1st ed.). Dār al-Kitāb al-‘Arabī.
- Al-Bukhārī, M. (1993). *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Dār Ibn Kathīr.
- Al-Suyūṭī, J. al-. (1974). *Al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*. Al-Hay’at al-Miṣrīyah al-‘Āmmah li al-Kitāb.
- Al-Zarkashī, B. al-D. (1957). *Al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān* (1st ed.). Dār Iḥyā’ al-Kutub al-‘Arabīyah.
- Al-Zurqānī, M. ‘Abd al-‘Azīm. (1995). *Manāhil al-‘Irfān fī ‘Ulūm al-qur’ān* (1st ed.). Dār al-Kitāb al-‘Arabī.
- Bik, M. al-K. (1960). *Tārīkh al-Tashrī‘ al-Islāmī*. Maktabat al-Tijārīyat al-Kubrā.
- Dirāz, M. A. (2003). *Madkhal Ilā al-Qur’ān al-Karīm* (A.-S. M. Badwī (ed.); 5th ed.). Dār al-Qalam.
- Dirāz, M. A. (2022). *Al-Naba’ al-‘Azīm Naẓarāt Jadīdah fī al-Qur’ān al-Karīm* (6th ed.). ‘Ālam al-Adab li al-Tarjamah wa al-Nashr.
- Ibn ‘Ashūr, M. Ṭāhir. (1984). *Al-Taḥrīr wa al-Tanwīr*. al-Dār al-Tūnisīyah.
- Ibn Baṭṭāl, A. I. K. (2003). *Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (2nd ed.). Maktabat al-Rushd.
- Ibn Ḥajar, A. bin ‘Alī. (1970). *Fath al-Bārī*. Dār al-Ma‘rifah.

- Khallāf, A. al-W. (n.d.). *Khulāṣat Tārīkh al-Tashrī‘ al-Islāmī*. Dār al-Qalam.
- Mannā‘ al-Qaṭṭān. (2001). *Tārīkh al-Tashrī‘ al-Islāmī* (5th ed.). Maktabat Wahbah.
- Muḥammad Abū Shahbah. (2003). *Al-Madkhal li Dirāsat al-Qur‘ān al-Karīm* (2nd ed.). Maktabat al-Sunnah.
- Muḥammad Sayyid Ṭanṭāwī. (1998). *Al-Taḥsīn al-Wasīṭ li al-Qur‘ān al-Karīm* (1st ed.). Dār Nahḍat Miṣr.
- Rāghib al-Sarjānī. (n.d.). *Al-Sīrat al-Nabawīyah*. Nuskah Ghayr Rasmīyah. https://archive.org/details/sera_nabawia_dr_ragheb/page/n1/mode/2up