

## PERLINDUNGAN HAK HAIWAN DALAM FIQH ISLAM

Fithriah Wardi<sup>i</sup>, Farhana Mohamad Suhaimi<sup>ii</sup> & Nabilah Yusof<sup>iii</sup>

<sup>i</sup> (*Penulis Koresponden*). Pensyarah Kanan. Fakulti Syariah dan Undang-Undang. Universiti Sains Islam Malaysia. fitriwardi@usim.edu.my

<sup>ii</sup> Pensyarah Kanan. Fakulti Syariah dan Undang-Undang. Universiti Sains Islam Malaysia. farhanams@usim.edu.my

<sup>iii</sup> Pensyarah Kanan. Fakulti Syariah dan Undang-Undang. Universiti Sains Islam Malaysia. nabilah@usim.edu.my

### Abstrak

*Islam sangat menekankan perlindungan dan penjagaan haiwan, kerana ia adalah prinsip asas dalam agama ini. Nabi Muhammad (SAW) sendiri dikenali dengan kasih sayang dan belas kasihannya terhadap haiwan, dan menekankan kepentingan melayan mereka dengan kebaikan. Malah, Nabi pernah menceritakan kisah tentang seorang wanita yang dihukum ke neraka kerana menganiaya seekor kucing dengan tidak memberinya makanan. Artikel ini bertujuan untuk meneroka pandangan para fuqaha Islam mengenai hak haiwan dan tanggungjawab manusia untuk melindungi dan menjaga mereka, sebagai satu cara untuk menegakkan prinsip-prinsip Islam berkaitan dengan kebajikan haiwan.*

**Kata kunci:** *perlindungan, hak haiwan, dan undang-undang Islam.*

### PENDAHULUAN

Pemeliharaan hak untuk hidup adalah aspek penting dalam fiqh Islam. Islam telah mengatur dengan teliti semua perkara yang berkaitan dengan kehidupan makhluk hidup, baik manusia mahupun haiwan. Antara prinsip asas yang dipegang oleh undang-undang Islam ialah berbuat baik kepada haiwan. Haiwan mempunyai hak untuk dilayan dengan baik dan keperluan mereka dipenuhi sama seperti manusia. Allah berfirman: "Dan tiadalah binatang di bumi dan tiadalah burung yang terbang dengan kedua-dua sayapnya melainkan mereka adalah umat seperti kamu" (Al-An'am: 38). Dalam Islam, haiwan mempunyai hak untuk dilayan dengan baik, hak untuk mendapat makanan dan minuman yang mencukupi, sama seperti manusia. Islam melarang manusia daripada melakukan tindakan yang boleh menyebabkan kecederaan atau penderitaan kepada haiwan, terutamanya haiwan ternakan yang mereka bertanggungjawab. Artikel ini akan menjelaskan pandangan para fuqaha Islam tentang hak haiwan ternakan untuk mendapatkan makanan dan minuman, serta jenis makanan yang dibenarkan untuk diberikan kepada mereka.

## UNDANG-UNDANG MEMBERI MAKAN KEPADA HAIWAN TERNAKAN

Semua fuqaha bersetuju (Ibnu Qudamah, 1997) bahawa adalah wajib bagi pemilik haiwan ternakan untuk menyediakan makanan dan minuman kepada haiwan ternakan mereka. Bukti untuk ini adalah:

Hadith yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah (RA) dari Nabi Muhammad (SAW): "Seorang wanita dimasukkan ke dalam neraka kerana seekor kucing yang diikatnya dan tidak diberi makan atau membiarkannya makan dari haiwan-haiwan kecil di bumi sehingga mati kelaparan." Hadith ini adalah bukti bahawa seorang wanita masuk ke neraka kerana tindakannya tidak memberi makanan kepada kucing peliharaannya, yang menunjukkan bahawa menyediakan makanan kepada haiwan ternakan adalah wajib.

Jika pemilik haiwan enggan menyediakan makanan kepada haiwan peliharaan mereka, bolehkah seorang hakim memaksa mereka untuk menyediakan makanan? Terdapat dua pandangan dalam fiqh Islam mengenai perkara ini:

Pandangan pertama: menurut Abu Yusuf, seorang fuqaha Hanafi (Ibnu Abidin, 1386H), Maliki (Ibnu Al-Azhari, 1997), Shafi'i (Al-Qalyubi, 1996), Hanbali (Ibnu Taimiyah, 1404H), seorang hakim mempunyai hak untuk memaksa pemilik haiwan untuk menyediakan makanan kepada haiwan ternakan yang dagingnya boleh dimakan. Jika pemilik tidak mampu menyediakan makanan, haiwan tersebut harus dijual atau disembelih. Ini berdasarkan bukti berikut:

1. Abu Hurairah meriwayatkan bahawa Nabi (SAW) bersabda: "Seorang wanita dihukum kerana dia telah mengikat seekor kucing sehingga mati, dan (sebagai hukuman untuk kesalahan ini) dia dilemparkan ke neraka. Dia tidak memberinya makanan atau minuman, dan tidak membebaskannya untuk makan serangga-serangga di bumi." (Ahmad, 2/424).
2. Diriwayatkan dalam Sahih Bukhari dan Muslim: "Seorang pelacur melihat seekor anjing yang terengah-engah kehausan pada hari yang panas, jadi dia mencedok air untuknya dengan kasutnya, dan Allah mengampuninya kerana itu." (Al-Bukhari, 2/832).
3. Enggan menyediakan makanan kepada haiwan peliharaan adalah satu bentuk kekejaman terhadap haiwan dan juga satu pembaziran kekayaan, kerana ia boleh menyebabkan haiwan tersebut mati (Ibnu Abidin, 1386H).
4. Haiwan mempunyai roh yang mesti dilindungi, walaupun ia bermaksud menyediakan makanan kepada mereka melalui cara yang haram untuk menyelamatkan nyawa mereka, sama seperti manusia (Ibnu Najim, 1999).

Pandangan kedua: menurut riwayat kedua dari mazhab Hanafi (Ibnu Abidin, 1386H) dan az-Zahiri (Ibnu Hazam, 2000), seorang hakim tidak boleh memaksa pemilik haiwan untuk menyediakan makanan kepada haiwan ternakan mereka, kecuali mereka mempunyai rakan kongsi dalam pemilikan haiwan tersebut. Dalam kes ini, hakim boleh memaksa pemilik untuk menyediakan makanan kepada haiwan

ternakan mereka, kerana tidak melakukannya akan menyebabkan kerugian kepada rakan kongsi mereka.

Bukti untuk pandangan ini ialah haiwan tidak mempunyai hak untuk membuat tuntutan undang-undang atau aduan, sama seperti objek mati tidak mempunyai hak untuk membuat tuntutan atau aduan.

Setelah mempertimbangkan dua pendapat mengenai perkara ini, penulis cenderung kepada pandangan pertama, yang menyatakan bahawa seorang hakim boleh memaksa pemilik haiwan untuk menyediakan makanan kepada haiwan ternakan mereka. Ini kerana haiwan adalah makhluk hidup yang tidak boleh hidup tanpa makanan dan air, sama seperti manusia. Enggan menyediakan makanan dan air kepada haiwan dianggap sebagai perbuatan dosa, kerana ia boleh menyebabkan haiwan tersebut mati. Haiwan mempunyai hak untuk mendapatkan makanan dan air, sama seperti manusia, untuk menjaga kehidupan mereka. Walaupun haiwan tidak mempunyai hak untuk membuat tuntutan undang-undang atau aduan, hak mereka untuk menerima layanan yang baik telah dijamin oleh Islam berdasarkan bukti yang disebutkan di atas.

## **MEMBERI MAKAN HAIWAN DENGAN MAKANAN YANG MENGANDUNGI NAJIS**

Mengenai isu memberikan makanan yang mengandungi najis kepada haiwan, terdapat dua pandangan dalam kalangan fuqaha:

Pandangan pertama: dibenarkan untuk memberi makanan yang mengandungi najis selain daripada najis haiwan kepada haiwan ternakan:

Mazhab Maliki (Al-Qurtubi, 1372H) dalam salah satu pandangannya menyatakan bahawa ia dibenarkan untuk memberi makanan yang mengandungi najis kepada haiwan ternakan, manakala mazhab Hanafi (Al-Kasani, 1982) menyatakan bahawa ia dibenarkan untuk memberi makanan yang dicampur dengan najis jika jumlah najis adalah kecil. Mazhab Hanbali menyatakan bahawa ia dibenarkan untuk memberi makanan yang mengandungi najis jika haiwan tersebut tidak akan disembelih dalam masa terdekat (Al-Bahwati, 1402H).

Bukti untuk pandangan pertama ini adalah riwayat dari Ibnu Umar bahawa apabila Nabi Muhammad (SAW) dan para sahabatnya berhenti di suatu tempat di Thamud semasa perjalanan mereka, mereka mengambil air dari telaga di tempat itu (yang mengandungi pelbagai jenis najis) untuk keperluan mereka dan untuk membuat adunan tepung. Kemudian, Nabi Muhammad (SAW) memerintahkan mereka untuk membuang air yang telah mereka ambil dan menggunakan adunan yang dibuat dengan air dari telaga tersebut sebagai makanan untuk unta (Al-Qurtubi, 1372H). Riwayat ini menunjukkan bahawa perintah Nabi Muhammad (SAW) untuk menggunakan adunan yang dibuat dengan air dari telaga sebagai makanan untuk haiwan menunjukkan bahawa ia dibenarkan untuk memberi makanan yang mengandungi najis kepada haiwan.

Kadang-kadang, penggembala membiarkan haiwan ternakan mereka meragut di ladang, dan haiwan tersebut bebas makan apa sahaja yang mereka temui, tanpa menolak kemungkinan bahawa rumput yang mereka makan bercampur dengan najis (Al-Bahwati, 1402H).

Pandangan kedua: Mazhab Shafi'i (Al-Nawawi, 1417H) menyatakan bahawa adalah makruh untuk memberi makanan yang dianggap sebagai najis, seperti darah dan najis manusia, kepada haiwan ternakan. Manakala makanan yang dicampur dengan najis, seperti tepung gandum yang dicampur dengan najis, boleh digunakan sebagai makanan untuk lembu atau kambing, dan haiwan-haiwan lain.

Secara umum, majoriti fuqaha menyatakan bahawa dibenarkan untuk memberi makanan yang dicampur dengan najis kepada haiwan, tetapi ada yang mensyaratkan bahawa jumlah najis yang dicampur dalam makanan adalah kecil, dan yang lain mensyaratkan bahawa haiwan yang diberikan makanan yang mengandungi najis tidak akan disembelih dalam masa terdekat untuk memastikan daging haiwan yang disembelih adalah bersih dan baik untuk dimakan oleh manusia. Mazhab Shafi'i pula menyatakan bahawa adalah makruh untuk memberi makanan yang mengandungi najis kepada haiwan ternakan.

Setelah mengkaji pandangan fuqaha dan dalil-dalil yang menyokong pandangan mereka, penulis memilih pandangan pertama yang menyatakan bahawa dibolehkan memberi makanan yang mengandungi najis kepada haiwan, kerana sukar untuk memisahkan najis daripada haiwan tersebut, dan Nabi Muhammad (sallallahu alaihi wasallam) pernah makan ayam, sedangkan makanan ayam kadang-kadang bercampur dengan najis. Abu Musa Al-Ash'ari berkata, "Saya melihat Nabi Muhammad (sallallahu alaihi wasallam) makan ayam" (Al-Bukhari, 5/2100).

## **MEMBERI MAKANAN HAIWAN DENGAN MAKANAN YANG DICAMPUR DENGAN BANGKAI IKAN**

Ikan adalah salah satu bahan dalam pembuatan makanan haiwan. Beberapa ikan yang digunakan dalam makanan haiwan ditangkap dari laut ketika masih hidup, dan ada juga yang sudah menjadi bangkai (Shebir, 2001). Semua fuqaha sepakat bahawa jika ikan tersebut ditangkap hidup-hidup kemudian mati, ia dianggap suci dan halal dimakan (Ibnu Abdul Barr, 1387H). Namun, mengenai ikan yang mati sebelum ditangkap, terdapat dua pandangan dalam kalangan fuqaha mengenai isu ini:

Pandangan pertama: Mazhab Maliki (Al-Zarqani, 1411H), Syafi'i (al-Syarbini, 1998), Hanbali (Ibnu Taimiyah, 1412H), dan az-Zahiri (Ibnu Hazam, 2000) berpendapat bahawa ikan yang mati dan menjadi bangkai di laut adalah suci dan halal dimakan.

Hujah mereka didasarkan pada dalil daripada al-Quran: "Dua lautan tidak sama: satu tawar, sedap diminum, dan satu lagi masin, pahit. Namun, dari keduanya kamu makan daging yang segar dan kamu keluarkan perhiasan untuk

dipakai. Dan kamu melihat kapal berlayar membelah lautan, supaya kamu mencari kurnia-Nya dan supaya kamu bersyukur" (Fatir: 12). Dan: "Dihalalkan bagimu untuk memburu dan memakan makanan laut, sebagai rezeki bagimu dan bagi para musafir. Tetapi, dilarang memburu di darat ketika kamu dalam ihram. Bertakwalah kepada Allah, yang kepada-Nya kamu semua akan dikumpulkan" (Al-Maidah: 96).

Allah telah memberikan sifat halal secara umum kepada semua haiwan yang hidup di laut dan tidak menyebutkan sama ada haiwan itu ditangkap hidup-hidup atau sudah menjadi bangkai di laut (Ibnu Hazam, 2000).

Hujah ini dikritik oleh mazhab Hanafi, kerana mereka berhujah bahawa ayat ini tidak boleh dijadikan dalil kerana "makanan" yang dimaksudkan dalam ayat Allah tersebut adalah haiwan yang dibawa oleh ombak ke pantai dan kemudian mati. Jika demikian, haiwan itu halal dan tidak dianggap bangkai. Apa yang disebut bangkai haiwan laut adalah haiwan yang mati di laut untuk suatu tempoh waktu tertentu, sedangkan haiwan yang mati kerana dibawa ombak ke pantai tidak dianggap bangkai (badai as-Sanai).

Kritikan fuqaha Hanafi ini dijawab oleh Ibnu Hazam: Allah telah memberikan sifat halal kepada semua haiwan yang hidup di laut, tanpa memberikan sebarang spesifikasi sama ada haiwan itu ditangkap hidup-hidup atau sebagai bangkai (al-Muhalla).

Dalil bagi pandangan pertama ialah daripada hadis Nabi (SAW): "Dua jenis bangkai dan dua jenis darah adalah halal bagi kami untuk dimakan, iaitu ikan dan belalang, serta hati dan limpa" (Muslim).

Juga, daripada hadis Nabi sallallahu alaihi wa sallam: "Air laut itu suci dan bangkainya halal." Dua hadis ini menunjukkan bahawa ikan yang diambil dari laut, sama ada hidup atau mati, adalah halal dimakan.

Sementara itu, dalil daripada atsar sahabat: mengenai ikan yu yang mereka temukan mati di pantai, kemudian mereka memakan ikan yu tersebut dan membawa sebahagiannya kepada Nabi sallallahu alaihi wa sallam, dan kemudian Nabi juga memakannya (Mughni al-Muhtaj). Tindakan sahabat ini menjadi dalil bahawa haiwan laut yang ditemui mati adalah halal dimakan dan tidak dianggap najis.

Pandangan kedua: Mazhab Hanafi (Al-Kasani, 1982), menyatakan bahawa haram memakan ikan yang telah menjadi bangkai di laut. Dan yang dimaksudkan dengan bangkai laut ialah haiwan yang mati di dalam air tanpa sebarang sebab (Al-Kasani, 1982).

Dalil dari mazhab Hanafi: Sebuah hadis yang diriwayatkan oleh Abdullah, semoga Allah meredainya, menyatakan bahawa Nabi, Sallallahu Alaihi Wasallam, bersabda: "Makanlah apa yang keluar dari laut, dan makanlah apa yang dibawa oleh laut, dan jangan makan apa yang kamu temui mati dan terapung di permukaan laut" (Al-Daruqutni, 3/267).

Penukilan hadis ini telah dikritik oleh Ibnu Hazm. Dia menyatakan bahawa "penyebutan hadis ini tidak sahih. Hadis ini diriwayatkan daripada Jabir, tetapi Abu al-Zubayr tidak menyebut bahawa dia mendengar hadis ini daripada Jabir, dan hadis yang dia tidak sebut dianggap sebagai mudallas." (Ibnu Hazm, 2000).

Dalil Hanafi daripada atsar sahabat: Ali, semoga Allah meredainya, berkata: "Jangan menjual kepada kami ikan yang mati yang terapung di permukaan laut."

Ibn Abbas, semoga Allah meredainya, berkata: "Makanlah apa yang dibawa oleh laut, dan jangan makan apa yang kamu temui mati dan terapung di permukaan laut."

Atsar daripada sahabat ini menjadi dalil bagi pandangan mazhab Hanafi bahawa haiwan laut yang mati tidak boleh dimakan.

Selepas membincangkan dua pandangan fuqaha dan dalil-dalil yang menyokong setiap pandangan mengenai bangkai haiwan laut dan kesesuaiannya untuk dimakan, penulis memilih pandangan pertama yang menyatakan bahawa ikan yang mati di laut dan menjadi bangkai adalah suci dan halal dimakan. Berdasarkan pandangan ini, dibenarkan untuk menggunakan bangkai ikan dalam makanan haiwan kerana sukar untuk membezakan antara ikan mati dan hidup semasa proses menangkap. Namun, jika bangkai ikan laut telah rosak dan dikhuatiri menyebabkan bahaya apabila dimakan, maka dilarang memakannya kerana mudarat.

## KESIMPULAN

Pemeliharaan hak haiwan dalam Islam adalah satu kewajiban yang ditekankan dengan tegas. Artikel ini telah menjelaskan pandangan fuqaha mengenai kewajiban memberi makanan kepada haiwan dan isu-isu yang berkaitan dengan pemberian makanan yang mengandungi najis kepada haiwan. Pandangan yang paling kuat adalah bahawa seorang hakim boleh memaksa pemilik haiwan untuk menyediakan makanan kepada haiwan ternakan mereka, dan ia dibenarkan untuk memberikan makanan yang mengandungi najis kepada haiwan dalam keadaan tertentu, dengan syarat bahawa haiwan tersebut tidak akan disembelih dalam masa terdekat untuk memastikan daging haiwan tersebut adalah bersih dan halal untuk dimakan oleh manusia.

## RUJUKAN

Ibnu Qudamah, Muwaffiquddin Abi Muhammad Abdullah bin Ahmad. (1997). *Al-Mugni*. Darul Fikr, Beirut, Lebanon.

Ibnu Abidin, Muhammad Amin bin bin Umar bin Abdul Aziz. (1386H). *Hasyiyah Ibnu Abidin. Raddul Mahtar Ala Al-Durr Al-Mukhtar*. Darul Fikr, Beirut, Lebanon.

Ibn Al-Azhari, Salih Abdus Sami. (1997). *Jawahir Al-Iklil*. Dar Ihya Al-Kutub Al-Arabiyyah, Eisa Al-Bab Al-Halabi Wa Syuraka`uh, Cairo, Egypt.

- Ibnu Taimiyah, Ahmad bin Abdul Halim. (1404H). *Majmu Fatawa Ibnu Taimiyyah*. Maktabah Ibnu Taimiyyah.
- Ibnu Hanbal, Ahmad bin Hanbal Abu Abdullah al-Syaibani. (2001). *Musnad Ahmad*. Muassasah Qurtubah, Egypt.
- Al-Bukhari, Muhammad bin Ismail Abu Abdullah. (1987). *Sahih Al-Bukhari*. Dar Ibnu Katsir, Al-Yamamh, Beirut, Lebanon.
- Ibnu Hazam, Ali bin Ahmad bin Said. (2000). *Al-Muhalla*. Darul Afaq Al-Jadidah, Beirut, Lebanon.
- Al-Kasani, Ala Al-Din. (1982). *Bada'i' al-Sana'i'*. Darul Kitab Al-Arabi, Beirut, Lebanon.
- Al-Nawawi, Abu Zakariya Yahya bin Syaraf . (1417H). *Al-Majmu Syarh Al-Muhazzab*. Darul Fikr, Beirut, Lebanon.
- Al-Bahwati, Mansur bin Yunus bin Idris. (1402H). *Al-Rawd Al-Murba'*. Maktabah Al-Riyad Al-Haditsah, Riyad, Saudi Arabia.
- Shebir, Utsman. ( 2001). *Al-Najasat Al-Mukhtalith Bil-A'laf Wa Atsaruha Fil-Mantujat Al-Hayawaniyyah Fil-Fiqh Al-Islami*. Dar al-Nafais, Jordan.
- Ibnu Abdul Barr. (1387H). *Al-Tamhid Li Ibni Abdul Barr*. Wizarah Al-Awqaf Wa Al-Syu'un Al-Islamiyyah, Morocco.
- Al-Zarqani, Muhammad bin Abdul Baqi bin Yusuf. (1411H). *Syarh al-Zarqani Al Al-Muwatta'*. Darul Kutub Al-Ilmiyyah, Beirut, Lebanon.
- al-Syarbini, Syamsuddin Muhammad bin Ahmad. (1998). *Al-Iqna' Li Al-Khatib*. Maktab Al-Buhuts Wad-Dirasat, Darul Fikr, Beirut, Lebanon.
- Ibnu Taimiyah, Ahmad bin Abdul Halim. (1412H). *Syarh Al-Umdah Libni Taimiyyah*. Maktabah Al-Ubaikan, Riyad.
- Al-Daruqutni, Ali bin Umar Abul Hasan. (1966). *Sunan al-Daruqutni*. Darul Ma'rifah Beirut.
- Al-Qalyubi, Al-Syaikh Syihabuddin. Al-Syaikh Umairah. (1996). *Hasyiyata Al-Syaikh Syihabuddin Al-Qalyubi Wa Al-Syaikh Umairah Ala Syarh Jalaluddin Al-Muhalla Ala Minhaj Al-Talibin Lin-Nawawi*. Dar Ihya Al-Kutub Al-Arabiyyah. Faysal Isa Al-Bab Al-Halabi, Cairo, Egypt.