

Deskripsi Al-Quran Terhadap Kepercayaan Politeisme: Suatu Pembicaraan Historikal

Khairulnazrin Nasir

Jabatan al-Quran dan al-Hadith
Akademi Pengajian Islam
Universiti Malaya, Kuala Lumpur
E-mel: khairulnazrin19@gmail.com

Rahim KZ

Jabatan Aqidah dan Pemikiran Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya Kuala Lumpur.
E-mel: abdulrahimkz51@gmail.com

ABSTRAK

Lapangan bidang antropologi telah memperkenalkan istilah politeisme yang merujuk kepada kepercayaan dan penyembahan lebih daripada satu tuhan. Manusia sejak dari awal kewujudannya telah berinteraksi dengan alam, berasa kagum dengan beberapa makhluk yang dianggap istimewa dan memiliki kuasa adikudrati. Keadaan ini mendorong segelintir manusia mempercayai politeisme, iaitu menyembah pelbagai tuhan di samping Allah SWT. Oleh itu, makalah ini bertujuan untuk membahaskan tentang deskripsi al-Quran terhadap politeisme, khususnya tentang sejarah, bentuk, faktor dan jenis-jenis politeisme. Jenis penelitian ini adalah berteraskan kajian kualitatif dengan mengaplikasikan metode analisis kandungan terhadap teks ayat-ayat al-Quran. Hasil kajian menunjukkan bahawa al-Quran mengandungi data *socio-historis* tentang politeisme dalam umat-umat terdahulu, di samping kritikan terhadap segala bentuk penyembahan selain Allah SWT. Kesimpulannya, pembicaraan al-Quran bukan hanya tentang isu syariat, bahkan meliputi bidang antropologi dan sosiobudaya manusia sejagat.

Kata Kunci: al-Quran, politeisme, antropologi, sejarah, sosiobudaya

PENDAHULUAN

Antropologi adalah salah satu subbidang dalam ilmu sosiologi. Ia merupakan suatu ilmu dan kajian saintifik yang membincangkan tentang manusia, terutama yang berkaitan dengan asal usul manusia, sama ada dari aspek perkembangan, adat resam, kebudayaan, dan kepercayaan. (Kamus Dewan, 2004 dan Purcell, T. W. 1998, 258). Antara perbincangan paling utama dalam antropologi adalah asal pembentukan agama dan kerangka kepercayaan serta ajarannya (Bowie, F. 2006. 31). Kini, meskipun manusia zaman moden kebanyakan menjauhkan diri daripada agama tradisional, namun masyarakat pasca-sekular (Barat) masih lagi peduli dengan aspek kerohanian, kebenaran, iktikad dan ketuhanan. Isu-su tersebut bersifat relatif. Alasan bersama ini mendedahkannya kepada kepelbagaian interpretasi dalam

ajaran-ajaran agama (Cabrerro, L. O. 2018, 57). Justeru, dalam kepelbagaian itu, terdapat sejumlah agama-agama dunia yang dikategorikan sebagai agama politeisme atau *polytheistic*. (Smith, J. Z. 1998, 269).

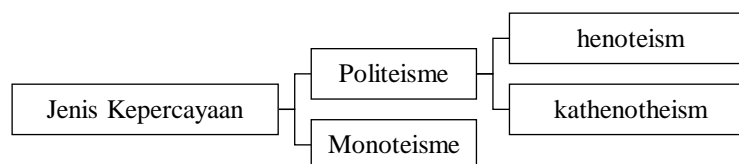
Politeisme didefinisikan sebagai suatu bentuk kepercayaan bahawa adanya lebih daripada satu Tuhan (Kamus Dewan, 2004) Dalam erti kata yang lain, politeisme adalah pemujaan banyak tuhan seperti dewa-dewi, roh, atau arca yang dipuja di tempat-tempat ibadat, disertai dengan ritual dan upacara, serta mitologi tertentu (Kohara, K. 2006, 1). Secara etimologi, istilah politeisme berasal daripada bahasa Yunani iaitu *poly* dan *theoi*. Gabungan ini membawa maksud “banyak tuhan”. Dalam kebanyakan agama yang menerima politeisme, tuhan-tuhan, daripada kalangan dewa-dewi yang berbeza adalah dianggap sebagai perwakilan kuasa-kuasa alam. Ia dapat dilihat, sama ada secara berautonomi, muncul di mata kasar, atau pancaran (Ulrich L, 2007, 42).

Beberapa sarjana membahagikan politeisme kepada dua aliran. Pembahagian utama, utama dalam politeisme adalah antara politeisme lembut dan politeisme yang keras. “Politeisme keras” adalah kepercayaan bahawa tuhan-tuhan adalah makhluk-makhluk yang tersendiri, entitinya berbeza, terpisah, nyata, dan mempunyai sifat dan nilai ketuhanan tersendiri. Manakala, “politeisme lembut” merujuk kepada kepercayaan bahawa tuhan itu berentiti tunggal, namun diinterpretasikan dari sudut yang berlainan (Kraemer, C. 2012).

Sementara itu, penganut politeisme tidak semestinya mengagungkan banyak tuhan dalam suatu masa. Justifikasinya, terdapat juga manusia yang hanya menyembah tuhan yang tunggal. Walau bagaimanapun, tidak menafikan kewujudan atau kemungkinan kewujudan dewa-dewa lain. Maka, kepercayaan ini diistilahkan sebagai *henoteism* (Charles T.et. al. 2012, 78-79). Malah, terdapat manusia yang dewa yang berbeza dalam masa dan situasi yang berlainan. Kefahaman ini disebut sebagai *kathenotheism* (Papathomas, G. D. 2010, 198).

Istilah antonim bagi kepercayaan ini adalah monoteisme, atau tauhid. Ia merujuk kepada kepercayaan yang hanya mengakui ketuhanan yang satu (Kohara, K. 2006, 1). Takrif yang lebih sempit tentang monoteisme adalah kepercayaan kepada kewujudan hanya satu tuhan yang menciptakan dunia, yang berkuasa dan menguruskan dunia (Cross, F.L 1974).Oleh yang demikian, dirumuskan bahawa agama manusia secara umumnya boleh disifatkan sama ada berasaskan politeisme atau monoteisme, seperti dalam rajah berikut:

Rajah 1: Jenis Kepercayaan Agama



Daripada perbincangan terdahulu, politeisme adalah suatu isu teologi yang telah lama wujud dalam sejarah peradaban manusia, seiring dengan kemunculan kepelbagaian agama. Persoalannya, jika krisis akidah ini berlaku sebelum zaman Nabi Muhammad SAW,

bagaimanakah al-Quran menjelaskan sejarah berkenaan? Maka, makalah ini bertujuan untuk membincangkan deskripsi dan huraian al-Quran terhadap politeisme yang wujud dalam umat-umat terdahulu. Fokus analisis makalah ini adalah menyasarkan kajian historikal, iaitu ayat-ayat al-Quran tentang sejarah dan bentuk politeisme yang dihadapi oleh para nabi dan rasul.

METODOLOGI

Secara amnya, makalah ini adalah berorientasikan kajian asas atau *pure reseach* yang bertujuan untuk memahami subjek yang dikaji. Data kajian pula adalah berbentuk kualitatif, kerana ia bersumberkan teks-teks yang mengandungi fakta, maklumat dan pernyataan berkaitan yang mampu menjelaskan tentang kepercayaan politeisme dan deskripsi al-Quran terhadapnya. Data-data kajian dikumpulkan daripada sumber-sumber autentik seperti buku dan artikel ilmiah. Dalam pada itu, makalah ini turut mengaplikasikan jenis kajian sejarah, historiografi dan etnografi. Justifikasinya, makalah turut membahaskan tentang antropologi yang menyentuh tentang agama dan budaya manusia.

Fokus perbincangan makalah adalah fakta sejarah tentang politeisme yang terkandung dalam al-Quran. Ayat-ayat terpilih akan dianalisis dan dihuraikan berdasarkan pandangan sarjana Islam, khususnya ahli Tafsir. Makalah tidak bermaksud untuk membincangkan secara terperinci tentang hukum politeisme, perkahwinan antara Muslim dengan penganut agama politeisme, akibat di akhirat dan seumpama dengannya.

Politeisme Dalam Agama-agama Dunia

Politeisme telah wujud dalam sejarah agama atau kepercayaan masa lampau sejak sebelum tahun 6 SM. Ia hampir menyamai konsep agama yang berasaskan *paganism*. Terdapat banyak agama-agama utama dunia, kuno atau baru, dipengaruhi kepercayaan berasaskan politeisme seperti Hindu, Buddha, Shinto, Yunani Purba, agama tradisi orang Cina, kepercayaan neo-pagan (Issitt, M., & Main, C. 2014).

Dalam kebanyakan agama-agama kuno, politeisme sangat ketara dalam sistem kompleks kepercayaan tamadun Mesir Kuno (Allen, J. P. 2000, 24). Ia berpusat pada interaksi orang-orang Mesir dengan banyak dewa-dewa yang dipercayai berada di dalam dan mengawal dunia. Penyembahan tuhan matahari dalam kalangan masyarakat Mesir kuno seperti Ra dan Anum (Assmann, J. 1995). Dalam pada itu, ritual seperti doa dan persembahan diberikan kepada tuhan-tuhan untuk mendapatkan nikmat mereka. Amalan agama rasmi yang berpusat pada para firau, para pemimpin Mesir, dipercayai memiliki kuasa Tuhan berdasarkan kedudukan mereka. Mereka bertindak sebagai perantara antara orang-orang dan tuhan-tuhan mereka, dan diwajibkan untuk mempertahankan tuhan-tuhan melalui ritual dan persembahan supaya mereka dapat mengekalkan kestabilan perjalanan alam (Frankfort, H. 2012).

Dalam pada itu, agama Yunani Kuno juga banyak dipengaruhi oleh politeisme. Ia merangkumi koleksi kepercayaan, ritual, dan mitologi yang berasal dari Yunani purba (Burkert, W. 1985). Kebanyakan orang Yunani kuno mengiktiraf 12 tuhan dan dewa Olimpia, iaitu Zeus, Hera,

Poseidon, Demeter, Athena, Ares, Aphrodite, Apollo, Artemis, Hephaestus, Hermes, dan sama ada Hestia atau Dionysus (Seltman, C. T. 2017). Dalam pada itu Plato, seorang ahli falsafah dan kesusasteraan terkenal turut memperkatakan tentang politeisme dalam kalangan orang Yunani. Plato mengambil sikap kritikal dan berpandangan sinis terhadap kepercayaan dan amalan penyembahan 12 Tuhan Olimpian tersebut (Roskam, G. 2019, 169).

Selain itu, masyarakat dalam tamadun Rom silam juga menganut kepercayaan politeisme, melalui penyembahan dewa-dewi (Scheid, J. 1987, 303). Sistem kompleks penyembahan dan kepercayaan kepada dewa dan dewi ini dikenali sebagai teisme (Kraay, K. J. 2010, 355). Orang Rom, khususnya para pemerintah amat menitikberatkan dan menjaga hubungan baik dengan para dewa agar ketuanan dan kekuasaan mereka terus kekal (Horsley, R. A. (Ed.). 1997).

Penganut Hindu amat menghormati dewa-dewa dalam bentuk *murti*, atau *idola*. Sementara itu *Puja* (ibadah) dari *murti* adalah suatu cara untuk berkomunikasi dengan entiti ketuhanan yang abstrak, iaitu Brahman yang dianggap sebagai sang pencipta, dan tuhan yang menguruskan alam (Flood, G. D. 1996). Dalam kalangan penganut Hindu, ada yang menyembah sejumlah dewa-dewa yang berbeza-beza dan, mereka berasal daripada Brahman. Sementara penganut yang lain mengamalkan politeisme dan *henotheism* yang lebih tradisional, dengan memfokuskan ibadat mereka kepada satu dewa (Wani, A. M. 2013).

Selain itu, pengaruh politeisme juga sangat ketara dalam agama Shinto di Jepun. Penganutnya menyembah dewa-dewa yang dipanggil *kami*. Konsep *kami* ditakrifkan sebagai tuhan, roh, semangat, penunggu, atau inti pati rohani". Semua istilah tersebut merujuk kepada suatu maksud iaitu "tenaga yang menghasilkan sesuatu." Batu, pokok, sungai, haiwan, objek, tempat, dan orang boleh dikatakan memiliki sifat *kami* (Richard P. & Robert E. 1985, 18-19). Sementara penganut Buddha di Jepun pula, meskipun pada asal ajaran agama tidak menyembah sebarang tuhan, namun mereka turut mengamalkan politeisme kerana dipengaruhi ajaran Shinto (Teeuwen, M., & Scheid, B. 2002, 195).

Di samping itu, masyarakat di semenanjung Arab sebelum kedatangan Islam hidup dalam kejahilan. Konseptualisasi kepercayaan didominasi oleh sistem politeisme, iaitu penyembahan berhala-berhala, batu, pokok-pokok, dan sebagainya (Mohammed, K. 2019, 76). Hal ini tidak bermakna mereka tidak mengenali Allah SWT sebagai tuhan tertinggi. Justifikasinya, mereka menggunakan istilah *leksem* sebagai terjemahan daripada kalimah *Rabb* dan merujuk kepada Tuhan Yang Esa, sejak 500 tahun sebelum kelahiran Nabi Muhammad SAW (Yahya, Y. K. 2018).

Sebaliknya, agama-agama *samawi* seperti Yahudi (Judaism) dan Kristian secara umumnya adalah berorientasikan kepercayaan penyembahan satu Tuhan, atau monoteisme. Meskipun demikian, terdapat aliran dan kefahaman yang diserapi oleh politeisme. Misalnya, tersurat beberapa kenyataan dalam kitab utama kaum Yahudi iaitu Taurat, yang bersifat kontradiksi, iaitu adanya pernyataan bahawa tuhan itu banyak dan adanya pernyataan Tuhan itu Esa. Oleh itu, segelintir ahli teologi membuat rumusan bahawa golongan itu telah melalui suatu evolusi dalam konseptualisasi kepercayaan, dari monoteisme menuju politeisme (Heiser, M. S. 2008, 1).

Menurut perspektif beberapa ahli teologi, unsur politeisme sangat ketara dalam ajaran Trinita dalam agama Kristian, iaitu Tuhan Bapa, Tuhan Anak dan Ruh al-Qudus (Wierenga, E. 2004 dan Kaufmann, Y. 1951, 179). Justeru, dalam menjustifikasikan konsep Trinita tersebut, segelintir ahli teologi Kristian menafikan bahawa Kristian adalah agama yang berasaskan politeisme seperti Amun-Ra dalam kepercayaan Mesir kuno. Sebaliknya menurut mereka, Trinita adalah suatu konsep politeisme yang ada dalam monoteisme (Rea, M. C. 2006, 133). Impaknya, kesukaran memahami konsep Trinita mendorong penganut Kristian membantah dan mempersoalkan sistem kepercayaan agama mereka (Owen, M., & Dunne, J. A. 2019, 33).

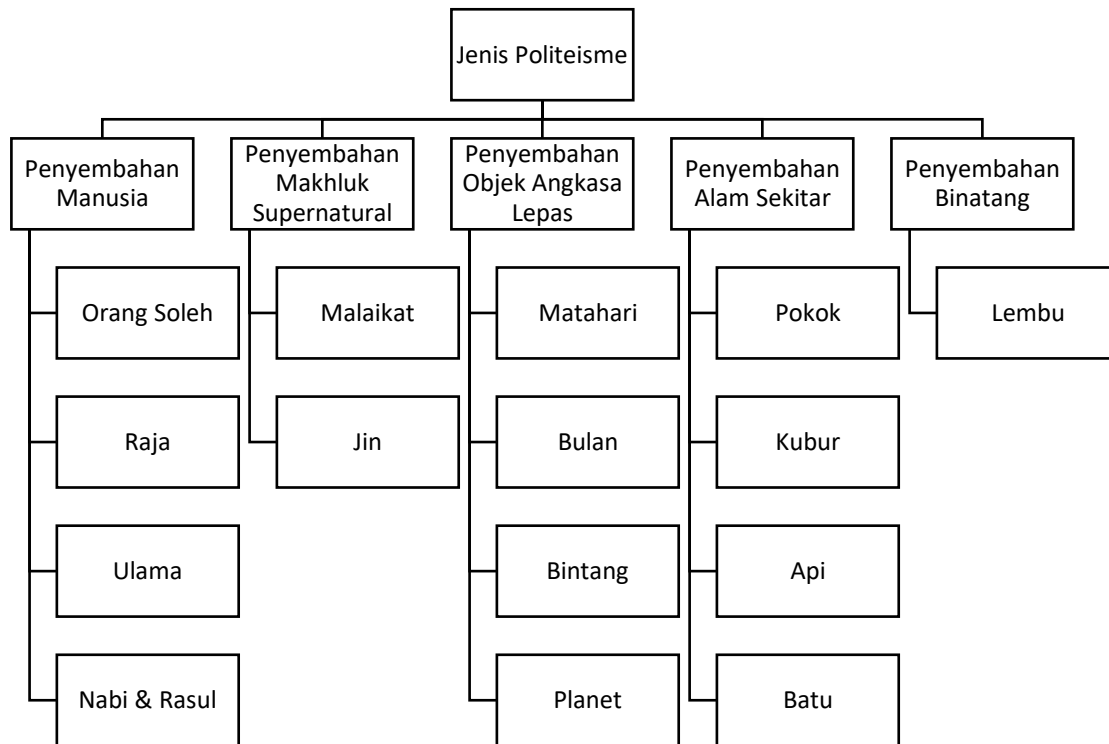
Dalam perbincangan ini, dirumuskan bahawa kepercayaan dan penyembahan banyak tuhan atau dewa telah wujud dalam kebanyakan agama-agama utama dunia. Sorotan sejarah kemunculan agama-agama tersebut menunjukkan ia telah wujud sebelum zaman kebangkitan Nabi Muhammad SAW. Justeru itu, persoalan signifikan adalah bagaimanakah deskripsi al-Quran dalam menggambarkan dan menilai kepercayaan politeisme dalam umat-umat terdahulu?

Deskripsi Al-Quran Terhadap Historikal Kepercayaan Politeisme

Al-Quran suatu kitab suci yang membicarakan tentang pelbagai aspek kehidupan insani. Jurusan terpenting adalah berkaitan tentang teologi atau akidah Islam. Justifikasinya, al-Quran menghuraikan tentang ketuhanan dan perkara ghaib, sama ada tentang makhluk ghaib atau *supernatural* seperti malaikat jin dan roh, atau dimensi ghaib, iaitu dimensi masa hadapan, iaitu alam Barzakh dan alam Akhirat. Dalam pada itu, sejarah dan kisah umat-umat terdahulu juga adalah suatu yang ghaib, bagi umat manusia semasa penurunan al-Quran.

Sejarah umat terdahulu merujuk kepada kisah perjuangan para utusan tuhan daripada kalangan nabi dan rasul, menghadapi manusia bersifat antagonis dan ingkar. Perjuangan menyebarkan kepercayaan monoteisme atau tauhid senantiasa menghadapi tentangan daripada kaum yang menerima politeisme atau mensyirikkan Allah SWT. Penelitian dan analisis terhadap jenis kepercayaan politeisme yang terdapat dalam umat-umat terdahulu adalah berbeza-beza. Kenyataan ini boleh dirumuskan seperti dalam rajah berikut:

Rajah: Jenis Kepercayaan Politeisme



Sumber: Analisis penulis (2019).

Rajah di atas menunjukkan dapatan utama bagi kajian ini. Rajah mengandungi aspek perbincangan al-Quran terhadap sejarah kepercayaan politeisme yang terdapat dalam kaum nabi dan rasul sebelum kedatangan Nabi Muhammad SAW. Struktur kepercayaan politeisme dalam kalangan mereka adalah berbeza-beza, sama ada penyembahan manusia, makhluk *supernatural*, objek angkasa lepas, alam sekitar dan binatang. Analisis terhadap teks al-Quran dan perbincangan terperinci adalah seperti berikut:

Penyembahan Manusia

Al-Quran menceritakan tentang perihal keadaan agama politeisme dalam bentuk penyembahan manusia, yang terdiri daripada orang soleh, para raja dan pemerintah, ulama, serta nabi dan rasul.

i) Orang Soleh

Kaum Nabi Nuh AS menyembah tokoh-tokoh agama, golongan ningrat dan orang soleh seperti Wadd, Suwā', Yaghūth, Ya'ūq dan Nasr. Nama-nama tersebut adalah orang-orang soleh sebelum zaman Nabi Nūḥ AS. (Jeffery, A. 1925, 280). Firman Allah SWT (Nūḥ 71: 23):

وَقَالُوا لَا تَدْرُنَّ ءِالِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا

Terjemahan: Dan (ketua-ketua) mereka (menghasut dengan) berkata: “Janganlah kamu meninggalkan (penyembahan) tuhan-tuhan kamu, terutama (penyembahan) Wadd, Suwā’, Yaghūth, dan Ya’ūq, serta Nasr.”

Menurut al-Ṭabarī (2000. 23: 639), pada asalnya arca tokoh-tokoh itu dibina bagi memperingati kesolehan dan memberi motivasi kepada orang hidup. Namun, lama-kelamaan, mereka disembah selain daripada Allah SWT. Al-Qurtubī (1964) memetik riwayat daripada al-Wāqidī yang menjelaskan bahawa arca Wadd dibina dalam rupa seorang lelaki, Suwā’ dalam rupa seorang perempuan dan Yaghūth dibentuk sebagai seekor singa. Manakala Ya’ūq dibentuk sebagai seekor kuda dan Nasr berupa seekor burung hering. Kesannya, syirik ini adalah tunas dan induk kepada syirik-syirik yang muncul sejarah umat manusia di muka bumi ini. Misalnya, berhala Wadd telah disembah oleh suku-suku Arab di Dawmat al-Jandal (Lecker, M. 2007, 131).

ii) Raja

Penyembahan manusia pada awalnya terdapat dalam kalangan kaum Nabi Ibrāhīm AS. Mereka menyembah raja Namrūd bin Kūsh, pemerintah Babylon selama 400 tahun. Rakyatnya percaya bahawa raja mereka mempunyai sifat-sifat ketuhanan seperti berkuasa menghidupkan dan mematikan manusia (Lowin, S. L. 2012, 261). Allah SWT merakamkan perdebatannya bersama Nabi Ibrāhīm AS dalam firman-Nya (Al-Baqarah 2: 258):

أَمْ تَرَى إِلَىٰ آلِ الَّذِي حَآجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ

Terjemahan: Tidakkah engkau (pelik) memikirkan (wahai Muhammad) tentang orang yang berhujah membantah Nabi Ibrahim (dengan sombongnya) mengenai Tuhannya, kerana Allah memberikan orang itu kuasa pemerintahan? Ketika Nabi Ibrahim berkata: “Tuhanku ialah Yang menghidupkan dan Yang mematikan”. Ia menjawab: “Aku juga boleh menghidupkan dan mematikan”.

Sementara itu, Firaun pada zaman Nabi Musā AS juga telah mendakwa dirinya sebagai tuhan. Menurut al-Alūsi pada peringkat awal, Firaun mendakwa dirinya sebagai *ilāh* (suatu yang disembah). 40 tahun kemudian, Firaun mengumpulkan rakyatnya dan mengisytiharkan diri sebagai *rabb* (tuhan pencipta dan pentadbir). Firman Allah SWT [Al-Nāzi’āt 79: 23-24] :

فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ۚ ۲۳ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ ۚ ۲۴

Terjemahan: Lalu ia menghimpunkan orang-orangnya dan menyeru, dengan berkata: “Akulah tuhan kamu, yang tertinggi”.

Menurut Ibn al-Jawzī (2001, 4: 396), Firaun mendakwa tiada tuhan yang lebih tinggi daripadanya, atau mendakwa dirinya adalah ketua kepada berhala-berhala yang disembah oleh rakyatnya. Dakwaan Firaun bahawa dirinya adalah tuhan perlu disembah disambut baik oleh rakyatnya (al-Bawḍāwū, 1997, 5: 93). Justeru, perjuangan Nabi Musa AS adalah penyebaran tauhid atau monoteisme yang mengesakan Allah SWT (Freud, S. 2016).

iii) Ulama

Orang Yahudi dan Nasrani pula menjadikan golongan *al-ahbār* (pendeta dan ulama) dan *al-ruhban* (ahli ibadat) sebagai sembah selain Allah SWT. Mereka mematuhi segala peraturan yang ditetapkan, kendatipun dalam kemaksiatan. Firman Allah SWT [Al-Tawbah 9: 31] :

أَتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا
إِلَهًا وَاحِدًا ۖ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحٰنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾

Mereka menjadikan para pendeta mereka sebagai pendidik-pendidik selain dari Allah, dan juga (mereka mempertuhankan) Al-Masih ibni Maryam, padahal mereka tidak diperintahkan melainkan untuk menyembah Tuhan Yang Maha Esa; tiada Tuhan (yang berhak disembah) melainkan Dia. Maha Suci Allah dari apa yang mereka sekutukan.

Menurut Şāliḥ al-‘Uthaymīn (2003) orang Yahudi menganggap golongan *al-ruhban* iaitu ahli ibadat sebagai wali-wali dan menyembah mereka selain Allah. Orang Nasrani khususnya memberikan hak membuat syariat kepada rahib, paderi atau pastor dan menggubal ajaran agama mengikut kehendak mereka. Ajaran rekaan diserapkan dalam kitab suci mereka atau melalui keputusan persidangan tokoh-tokoh agama Nasrani (al-Qāsimī, 1997, 1: 229).

iv) Nabi

Penyembahan nabi telah dilakukan oleh penganut agama Yahudi yang mendakwa Uzayr AS dan penganut agama Nasrani mendakwa Isa AS, kedua-duanya adalah anak lelaki Allah SWT [Al-Tawbah 9: 30] :

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ۗ

Terjemahan: Dan orang-orang Yahudi berkata, “Uzayr ialah anak Allah” dan orang-orang Nasrani berkata, “Al-Masih ialah anak Allah.”

Menurut Ibn al-Jawzī (1984) yang memetik pendapat Ibn ‘Abbās, punca sikap ekstrem dalam kalangan orang Yahudi terhadap 'Uzayr adalah kerana mereka melihat keajaiban dan mukjizat yang terjadi terhadapnya seperti penulisan semula kitab Tawrāt berdasarkan hafalannya setelah Taurat dihilangkan daripada dada-dada orang Yahudi. Demikian juga kerana peristiwa 'Uzayr dihidupkan kembali setelah wafat 100 tahun (Dragon, M. S. 2015).

Dalam pada itu, penganut Kristian pula beriktikad bahawa Isa AS adalah tuhan (al-Māidah 5: 17 & 72), anak tuhan (al-Tawbah 9: 30) atau salah satu daripada tiga unsur tuhan (al-Māidah 5: 73). Allah SWT menegaskan bahawa Isa AS adalah utusan Allah SWT, roh-Nya serta kalimah-Nya yang dicampak ke rahim Maryam AS. (Parrinder, G. 2013)

Penyembahan Makhluk Supernatural

Supernatural merujuk kepada makhluk yang kuat dan ghaib seperti malaikat, jin atau hantu. Manusia menyembahnya dengan tujuan memohon pertolongan atau untuk mengelakkan gangguan yang dicetuskan oleh mereka. Spiro, M. E., & d'Andrade, R. G. 1958, 456).

i) Malaikat

Politeisme juga berlaku dalam kepercayaan dan penyembahan malaikat (Yates, R. 1985). Berhubung hal ini, al-Quran mencatatkan bahawa segelintir manusia mendakwa mereka menyembah malaikat. Firman Allah SWT [Saba' 34: 41-42] :

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ
الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ مُؤْمِنُونَ ٤١

Dan (ingatkanlah) masa Allah menghimpunkan mereka semua (pada hari kiamat), kemudian Dia bertanya kepada malaikat: Adakah orang-orang ini, (kamu setuju) menyembah kamu dahulu? 41. Malaikat menjawab: Maha Suci Engkau (dari adanya sebarang sekutu dengan-Mu). Engkaulah (yang kami hubungi sebagai Pemimpin dan) Pelindung kami bukan mereka. (Tidak ada hubungan dari pihak kami dengan mereka mengenai penyembahan mereka kepada kami), bahkan mereka adalah menyembah Jin Syaitan; kebanyakan mereka pula percaya kepada Jin Syaitan itu (sebagai sekutu Tuhan yang dipuja dan dipatuhi).

Al-Baghawī (1997, 6: 404), menjelaskan bahawa orang kafir menyangka bahawa mereka telah menyembah malaikat. Namun, pada hari Akhirat para malaikat menafikan penyembahan itu, dan menyandarkan perbuatan mereka kepada penyembahan syaitan jin. Perbuatan mentaati jin dalam mensyirikkan Allah SWT adalah suatu bentuk sembah terhadap mereka.

ii) Jin dan Syaitan

Selain itu, terdapat sebilangan suku Arab jahiliah yang menyembah jin. Hishām bin Muḥammad al-Kalbī (2000) menyatakan bahawa Bani Mulaḥ dari kabilah Khuzā'ah menyembah jin. Ada juga manusia yang memohon perlindungan (*al-isti'ādḥāh*) dengan mereka supaya tidak diganggu. Firman Allah SWT [Al-Jin 72: 6] :

وَأَنْتَهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ٦

Terjemahan: Dan bahawa sesungguhnya adalah (amat salah perbuatan) beberapa orang dari manusia, menjaga dan melindungi dirinya dengan meminta pertolongan kepada ketua-ketua golongan jin, kerana dengan permintaan itu mereka menjadikan golongan jin bertambah sombong dan jahat.

Menurut al-Ṭabarī (2000), perasaan takut menyebabkan manusia memohon perlindungan daripada jin. Misalnya, apabila seseorang berjalan pada waktu petang memalui lembah, dia

mengucapkan, “Aku berlindung dengan tuan lembah ini daripada kejahatan dan pidana mereka yang bodoh daripada kaumnya.”

Penyembahan Objek Angkasa Lepas

Selain berdakwah dan menentang politeisme penyembahan manusia, Nabi Ibrahim AS juga menghadapi kaum yang menyembah berhala dan objek angkasa lepas, seperti matahari, planet dan bulan. (Crosby, D. (2018, 39). Al-Quran telah mengisahkan perdebatan Nabi Ibrahim AS dengan penyembah objek angkasa lepas. (al-An’ām, 6, 75-81 dan Sumanto, E. 2018).

i) Matahari

Selain kaum Nabi Ibrahim di Babylon, Kisah rakyat Saba’ yang menyembah matahari bersama raja mereka telah dinyatakan dengan jelas dalam firman Allah SWT [al-Naml 27: 24]:

وَجَدْتُمْهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ اللَّهِ

Terjemahan: Aku dapati raja perempuan itu dan kaumnya sujud kepada matahari dengan meninggalkan ibadat menyembah Allah.

Penduduk Sana’ dipimpin oleh seorang maharani yang dikenali sebagai Balqis. Seluruh rakyat negeri Saba’ adalah penyembah matahari, dan mereka bersujud kepadanya (Green, E. A. 2001, 151).

ii) Bulan

Al-Quran menjelaskan bahawa matahari dan bulan adalah dua tanda tentang kebesaran Allah SWT. Ibn Kathīr (1998, 7: 166) menjelaskan bahawa manfaat yang besar yang diperoleh oleh manusia daripada matahari dan bulan mendorong manusia menyembah kedua-dua objek angkasa lepas ini. Maka, Allah SWT melarang manusia bersujud kepada kedua-duanya seperti dalam firman-Nya [Fuṣṣilat 41: 37]:

وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ

Terjemahan: Dan di antara tanda-tanda kekuasaan-Nya ialah malam dan siang, serta matahari dan bulan. Janganlah kamu sujud kepada matahari dan janganlah pula sujud kepada bulan dan sebaliknya hendaklah kamu sujud kepada Allah yang menciptakannya, kalau benar kamu hanya beribadat kepada Allah.

iii) Bintang

Bintang atau gugusan bintang yang menjadi penunjuk arah juga disembah oleh manusia. Allah SWT menegaskan dalam al-Quran bahawa dialah yang mencipta, semua objek di angkasa lepas, termasuklah bintang dan zodiak. Justeru, pencipta kepada jisim-jisim itu yang perlu disembah oleh manusia. Firman Allah SWT [Al-Najm 53: 49]:

وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَىٰ ٤٩

Terjemahan: Dan bahawa sesungguhnya, Dialah Tuhan (Pencipta) Bintang Shi’rā.

Antara agama dan kepercayaan yang wujud di semenanjung Arab sebelum kedatangan Islam ialah penyembahan suatu bintang yang dikenali sebagai Shi'rā atau zodiak sirius (Gibb, H. A. 1962, 269). Menurut al-Rāzī (1999, 29: 283), zodiak sirius menghalu ke utara dan selatan. Segelintir kaum Arab telah menyembah zodiak sirius selatan.

iv) Planet

Al-Quran juga turut mencatatkan sejarah kaum Nabi Ibrāhīm AS beriktikad bahawa objek-objek besar dalam sistem cakerawala itu memberi kesan kepada kondisi di bumi. Bagi tujuan penyembahan, ia dijelmakan dengan pelbagai berhala-berhala untuk disembah. Allah SWT berfirman [al-An'ām, 6: 76]:

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ۖ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ۗ ٧٦

Terjemahan: Maka ketika dia berada pada waktu malam yang gelap, dia melihat sebuah bintang (bersinar-sinar), lalu dia berkata: Inilah Tuhanku? Kemudian apabila bintang itu terbenam, dia berkata pula: Aku tidak suka kepada yang terbenam hilang.

Menurut al-Nasafī (1998, 1, 516), bapa Nabi Ibrahim AS dan kaumnya menyembah berhala, matahari, bulan, dan planet-planet, terutama Musytari atau Zuhrah. Justeru, Nabi Ibrahim ingin membuktikan bahawa agama mereka adalah batil, kerana tuhan-tuhan yang disembah itu bersifat muncul dan menghilang. Menurut Ibn Kathīr (2004), setelah Ibrahim AS berhijrah ke Ḥarrān, baginda menghadapi kaum Kan'an yang menyembah tujuh planet, iaitu Zuhal, Musytari, Marikh, Zuhrah, Utarid, bulan dan matahari.

Dalam pada itu, suku Arab Jahiliah juga menyembah jirim-jirim angkasa lepas seperti planet dan mempercayai objek-objek itu berkuasa mentadbir alam semesta. Al-Shahrastani (1984) menjelaskan bahawa kepercayaan ini cenderung kepada agama Ṣabi'ah. Mereka percaya kepada kesan dan pengaruh perjalanan bintang dan pergerakan planet pada orbitnya sehingga memberi kesan kepada urusan mencari tempat tinggal, perjalanan dan aktiviti ramalan atau prognosis. Penyembahan planet juga wujud dalam agama dan kepercayaan India Kuno (Yano, M. 2004, 331).

Penyembahan Alam Sekitar

Pemujaan alam sekitar merangkumi pemujaan tempat atau objek yang dianggap mempunyai kesaktian dan keramat. Jenis pemujaan sekitarayang dicatatkan dalam al-Quran sama ada secara implisit atau eksplisit ialah, pemujaan kubur, pokok dan batu.

i) Kubur

Dalam pada itu, terdapat juga tradisi pemujaan kubur para nabi dan tokoh agama dalam kalangan Yahudi dan Nasrani. Masyarakat Arab Jahiliah juga turut menjadikan kubur al-Lāt sebagai berhala. Berhala ini diperbuat daripada batu yang dipahat dan ia diletakkan dalam sebuah rumah yang dibina di atasnya. Firman Allah SWT [al-Najm 53: 19-20]:

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۙ ۱۹ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ۚ ۲۰

Terjemahan: Maka adakah kamu nampak bahawa Al-Laāt dan Al-Uzza; Serta "Manāt" yang ketiga.

Menurut al-Suhaylī (2000), pada zaman dahulu, al-Lāt adalah seorang lelaki yang soleh yang sentiasa menyediakan makanan untuk jemaah haji. Setelah dia meninggal dunia, masyarakat ketika itu telah membina rumah di atas kuburnya dan menutupnya dengan tirai-tirai. Batu al-Lāt ini diagungkan oleh Quraysh dan keseluruhan orang Arab.

ii) Pokok

Kisah kaum Nabi Shu'ayb AS, yang mendiami al-Aykah, iaitu sebuah tempat yang berhutan di daerah Madyan, yang dijadikan pusat penyembahan. Mereka menyembah sebidang tanah gurun yang ditumbuhi pepohonan. Dewa yang mereka sembah di samping Aykah adalah Ba'l serta Ashīra. Allah SWT berfirman [al-Shu'arā' 26: 176-177]:

كَذَّبَ أَصْحَابُ آلِ يُسُفَىٰ الْمُرْسَلِينَ ۚ ۱۷۶ إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۚ ۱۷۷

Terjemahan: (Demikian juga) penduduk Aykah telah mendustakan Rasul-rasul (yang diutus kepada mereka). Ketika Nabi Shu'ayb berkata kepada mereka: Hendaknya kamu mematuhi perintah Allah dan menjauhi larangan-Nya.

Menurut Muḥammad Zakariyyā (2001), asas kepada penyembahan pepohon besar ialah kepercayaan bahawa pokok itu menjadi tempat kediaman roh, memiliki semangat dan kesaktian, atau perasaan takut kepada roh-roh jahat yang menghuni kawasan itu. Selain itu, menurut al-Shawkānī (1994), penduduk al-Rass menyembah sebatang pohon *sanobar*, yang diberi nama Shāh Dirakht. Menurut bahasa, ia bermaksud "Raja Pohon." Orang pertama yang menanam pohon itu adalah Yafith bin Nuh pasca banjir besar berhampiran mata air yang diberi nama Rowsyan Oub. Nama kaum ini disebut dua kali dalam al-Quran, iaitu dalam al-Furqān (25: 13) dan Qāf (50: 14).

Penduduk Jazirah Arab juga memuja berhala berupa pepohon, iaitu al-'Uzzā. Nama berhala ini disebut dalam al-Quran (al-Najm 53: 19). Al-'Uzzā merujuk kepada tiga batang pohon *samurah* yang terletak di suatu lembah antara Makkah dan Ṭāif. Di sekitarnya terdapat bangunan, tirai-tirai dan diuruskan oleh para pelayan. Al-'Uzza adalah berhala milik kabilah Quraysh, Sulaym, Ghaṭafān, Jushām serta suku-suku lain yang ada di sekitarnya.

iii) Batu

Antara batu yang disembah oleh manusia dan dinyatakan dalam al-Quran ialah berhala Manat. Manāt adalah sebongkah batu besar yang terletak di persisiran Laut Merah. Berhala ini adalah milik suku Khuzā'ah, Aws dan Khazraj. Sebelum seseorang menunaikan ibadat haji (di masa pra-Islam), mereka berihram di sisinya, dan mereka menyembahnya. Nama berhala ini disebut bersama berhala al-Lāt dan al-'Uzzā dalam surah al-Najm (53: 19-20).

iv) Api

Al-Quran telah menyebut tentang agama Majusi dalam surah al-Hajj (22. 17). Rentetan daripada penyembahan jirim-jirim besar di langit mencetuskan penyembahan api. Planet-planet itu tidak kelihatan pada siang hari atau pada beberapa ketika di waktu malam. Justeru itu, mereka membina berhala, rumah-rumah tempat menyalakan api atau kuil dengan nama-nama tujuh buah planet termasuk matahari dan bulan. Api mempunyai sinaran dan cahaya mirip sinaran cahaya matahari dan planet-planet. Oleh yang demikian, mereka mengagungkan api sebagaimana pengagungan mereka kepada matahari, bulan dan planet.

Menurut Ibn al-Qayyim (1975), penyembahan api berlaku kerana keyakinan bahawa api adalah unsur terbaik, jirim teragung, paling luas manfaatnya, teras paling mulia dan binaannya paling halus. Tidak ada ciptaan di alam ini melainkan dengan menggunakannya dan tidak ada pertumbuhan dan wasilah kecuali dengan peranannya. Ibn Qutaybah al-Daynuri (1992) menyatakan antara bentuk kepercayaan dan agama Arab jahiliah ialah agama Majusi yang menyembah api. Kepercayaan ini tersebar dalam julat yang luas dalam kabilah Bani Tamim.

Penyembahan Binatang

Politeisme dalam bentuk pemujaan binatang kerama telah berlaku dalam kalangan masyarakat Arab dan segelintir kaum Yahudi (Smith, W. R. 1880, 75). Penyembahan atau penghormatan kepada binatang tertentu juga telah lama wujud dalam agama Mesir Kuno. Allah SWT telah merakamkan kisah penyembahan patung anak lembu oleh Bani Israel pada beberapa tempat dalam al-Quran.. Firman Allah SWT [Al-A'raf 7: 138] :

وَجَنَوْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ ۖ قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا
إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ



Terjemahan: Dan Kami bawakan Bani Israel ke sebarang Laut (Merah) itu lalu mereka sampai kepada suatu kaum yang sedang menyembah berhala-berhalanya. (Melihatkan yang demikian) mereka (Bani Israel) berkata: "Wahai Musa buatlah untuk kami suatu tuhan (berhala) sebagaimana mereka mempunyai beberapa tuhan". Nabi Musa menjawab: "Sesungguhnya kamu ini adalah kaum yang jahil.

Menurut Ibn Jurayj (Ibn Kathir, 1999, 3, 467), berhala yang dilihat oleh Bani Israel berbentuk seekor lembu. Keinginan kepada tuhan berjasad telah direalisasikan dengan kesempatan dan ketiadaan Nabi Musa AS bersama mereka. Kehidupan bersama penduduk Mesir di zaman Firaun yang menyembah dewa berbentuk arca memberi kesan kepada pemikiran orang Yahudi. Politeisme dalam rangka penyembahan berhala masih tertanam dalam minda mereka walaupun setelah menyeberangi Laut Merah bersama Nabi Musa AS. Firman Allah SWT [Al-A'raf 7: 148]:

خَوَارِئُهُ جَسَدًا عَجَلًا حُلِيهِمْ مِنْ بَعْدِهِ ۚ مِنْ مُوسَىٰ قَوْمٍ وَاتَّخَذَ

Terjemahan: Dan kaum Nabī Mūsā AS, sesudah dia (pergi ke Ṭur Sinā), mereka membuat daripada barang-barang emas perhiasan mereka, (patung) anak lembu yang bertubuh dan bersuara.

Daripada perbahasan lalu, dirumuskan bahawa al-Quran menyifatkan segala penyembahan berunsurkan politeisme adalah ditegah dan membawa kepada kekufuran. Selain itu, memohon pertolongan dan bantuan selain daripada Allah SWT menyebabkan manusia terlibat dengan politeisme. Hal ini disepakati oleh ulama Ahli Sunnah wa al-Jamaah. (Al-Asadi, A. 2019, 71)

KESIMPULAN

Tulisan ini telah membahaskan deskripsi dan huraian al-Quran tentang sejarah politeisme atau penyembahan banyak tuhan yang wujud dalam manusia sebelum kebangkitan Nabi Muhammad SAW. Hasil analisis secara induktif dan deduktif terhadap teks al-Quran, dirumuskan bahawa jenis dan bentuk politeisme yang dicatatkan secara eksplisit atau implisit adalah penyembahan manusia, makhluk *supernatural*, objek angkasa lepas, alam sekitar dan binatang. Justeru itu, kajian seperti ini turut membuktikan bahawa al-Quran bukan kitab yang terpisah daripada realiti kehidupan manusia sama ada masa silam, kini dan masa hadapan. Dalam pada itu, kemurnian tauhid kepada Allah SWT apabila tiada ruang bagi kepercayaan politeisme untuk diserapkan dalam Islam. Oleh itu, disarankan agar kajian lanjutan perlu diteruskan terhadap susuk kepercayaan yang wujud dalam masyarakat, seterusnya disempurnakan dengan pembangunan teori ilmu antropologi berteraskan al-Quran.

RUJUKAN

- Al-Asadi, A. (2019). Unity of Lordship and the Problem of Seeking Help from Other than God. *Al-Daleel Journal*, (5)
- Al-Baghawī, al-Ḥusayn Mas'ūd. (1997). *Ma'ālim al-Tanzīl*. Arab Saudi, Dār Ṭaybah.
- Al-Bayḍāwī, 'Abd Allah Umar. (1997). *Anwār al-Tanzīl wa Asrār al-Ta'wīl*. Beirut, Dār Ihyā' al-Turāth.
- Allen, James P. (2000). *Middle Egyptian: An Introduction to the Language and Culture of Hieroglyphs*.
- Al-Qāsimī, Muḥammad Jamāl al-Dīn. (1997). *Maḥāsīn al-Ta'wīl*. ed. Muḥammad Basil. Beirut, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Rāzī, Muḥammad 'Umar. (1999). *Al-Tafsīr al-Kabīr*. Beirut, Dār Ihyā' al-Turāth.
- Al-Ṭabarī, Muḥammad Jarīr. (2000). *Jāmi' al-Bayān fī Ta'wīl al-Qur'an* ed. Aḥmad Muḥammad Shākīr. Beirut, al-Muassasah al-Risālah.
- Assmann, J. (1995). *Egyptian Solar Religion in the New Kingdom: Re, Amun And The Crisis Of Polytheism*. Routledge

- Bin Mohd Nasir, M. K., Hasan, M. S. S., & Bin Haji Suliaman, I. (2016). Kepercayaan Animisme Menurut Perspektif Sunnah Nabawi Dan Ahli Antropologi Barat: Satu Kajian Awal. *Jurnal Pengajian Islam, KUIS*, 9 (2).
- Bowie, F. (2006). The Anthropology of Religion. *The Blackwell Companion to the Study of Religion*, 21.
- Burkert, W. (1985). *Greek Religion*. Harvard University Press.
- Cabrero, L. O. (2018). Postmodernist Relativism: A Return to Polytheism?. *The Maastricht Journal of Liberal Arts*, 10, 57-68.
- Charles Taliaferro; Victoria S. Harrison; Stewart Goetz (2012). *The Routledge Companion to Theism*. Routledge.
- Crosby, D. (2018). The Abrahamic Faiths as Forces for Good or Evil. *American Journal of Theology & Philosophy*, 39 (3), 29-47.
- Cross, F.L.; Livingstone, E.A., eds. (1974). "Monotheism". *The Oxford Dictionary of the Christian Church* (2 ed.). Oxford: Oxford University Press.
- Dahl, O. (1890). The Early History of Arabia. *The Old and New Testament Student*, 10 (3), 153-159.
- Dragon, M. S. (2015). *The Tale of Prophet Uzair (Ezra) & Prophet Hud (Eber) In Islam Faith*. Sakura Dragon SPC.
- Flood, G. D. (1996). *An Introduction to Hinduism*. Cambridge University Press.
- Frankfort, H. (2012). *Ancient Egyptian religion: an interpretation*. Courier Corporation.
- Freud, S. (2016). *Moses and Monotheism*. Leonardo Paolo Lovari.
- Gibb, H. A. (1962). Pre-Islamic Monotheism in Arabia. *Harvard Theological Review*, 55 (4), 269-280.
- Green, E. A. (2001). The Queen of Sheba: A Queen of Egypt and Ethiopia? *Jewish Bible Quarterly*, 29 (3), 151-155.
- Hasan, R. (2012). Kepercayaan Animisme dan Dinamisme Dalam Masyarakat Islam Aceh. *MIQOT: Jurnal Ilmu-ilmu Keislaman*, 36 (2).
- Heiser, M. S. (2008). Monotheism, Polytheism, Monolatry, or Henotheism? Toward An Assessment of Divine Plurality in the Hebrew Bible. *Bulletin for Biblical Research*, 1-30.
- Horsley, R. A. (Ed.). (1997). *Paul and empire: Religion and power in Roman imperial society*. A&C Black.
- Ibn al-Jawzī, Abd al-Rahmān. (2001). *Zād al-Masīr fi 'Ilm al-Tafsīr*. ed. 'Abd al-Razzāq al-Mahdī. Beirut, Dār al-Kitāb al-'Arabī.
- Ibn Kathīr, Muḥammad Ismā'īl. (1998). *Tafsīr al-Qurān al-Āzīm*. Beirut, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Issitt, M., & Main, C. (2014). *Hidden Religion: The Greatest Mysteries and Symbols of the World's Religious Beliefs: The Greatest Mysteries and Symbols of the World's Religious Beliefs*. ABC-CLIO.
- Jeffery, A. (1925). A Reference to the Ishtar-Cult in the Qur'an. *The American Journal of Semitic Languages and Literatures*, 41(4), 280-282.
- Kaufmann, Y. (1951). The Bible and Mythological Polytheism. *Journal of Biblical Literature*, 179-197.
- Key, A. F. (1965). Traces of the worship of the Moon God Sin among the Early Israelites. *Journal of Biblical Literature*, 20-26.

- Kohara, K. (2006). Discourses and Realpolitik on Monotheism and Polytheism. *Journal of the Interdisciplinary Study of Monotheistic Religions*, 2, 1-16.
- Kraay, K. J. (2010). Theism, Possible Worlds, and the Multiverse. *Philosophical Studies*, 147 (3), 355-368.
- Kraemer, Christine (2012). *Seeking the Mystery: an Introduction to Pagan theologies*. Englewood, CO: Patheos Press
- Lecker, M. (2007). Wadd, the weaponed idol of Dūmat al-Jandal and the quṣṣāṣ. *Dieux et Déesses d'Arabie. Images et Représentations. Actes de la table ronde tenue au Collège de France, Paris, les 1er et 2, 131-138*.
- Lowin, S. L. (2012). Narratives of Villainy: Titus, Nebuchadnezzar, and Nimrod in the Hadīth and Midrash Aggadah. In *The Lineaments of Islam* (261-296). BRILL.
- Mohammed, K. (2019). The Historical Impact of Islam in Changing the Geographical Map of Arabs and the World Egypt is a Model. *Journal of Tikrit University for Humanities* ,(8)23 87-76.
- Mukhtar, T., Afzal, H., & Majeed, A. (2012, December). Vocabulary of Quranic Concepts: A semi-automatically created terminology of Holy Quran. In *2012 15th International Multitopic Conference (INMIC)* (43-46). IEEE.
- Nasir, K., Rahim, K. Z., & Mamat, S. (2019). Kepercayaan Terawal Manusia Menurut Sunnah: Analisis Terhadap Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu Terbitan Kementerian Pendidikan Malaysia. *HADIS*, 30-47.
- Nasution, M. F. M. (2018). Perkembangan Ilmu Falak Pada Peradaban Pra Islam. *Jurnal Penelitian Medan Agama*.
- Owen, M., & Dunne, J. A. (2019). The Son of God and Trinitarian Identity Statements. *TheoLogica: An International Journal for Philosophy of Religion and Philosophical Theology*, 3(1), 33-59.
- Papathomas, G. D. (2010). The Question of Henotheism. *Journal for the Study of Religions and Ideologies*, 1(2), 198-202.
- Parrinder, G. (2013). *Jesus in the Qur'an*. Oneworld Publications.
- Penchansky, D. (2005). *Twilight of the Gods: Polytheism in the Hebrew Bible*. Westminster John Knox Press.
- Purcell, T. W. (1998). Indigenous Knowledge and Applied Anthropology: Questions of Definition and Direction. *Human organization*, 258-272.
- Rea, M. C. (2006). Polytheism and Christian belief. *The Journal of Theological Studies*, 57(1), 133-148.
- Roskam, G. (2019). Philo of Alexandria on the Twelve Olympian Gods. *Classical World*, 112(3), 169-192.
- Scheid, J. (1987). Polytheism Impossible; Or, the Empty Gods: Reasons Behind A Void In The History Of Roman Religion. *History and Anthropology*, 3(1), 303-325.
- Seltman, C. T. (2017). *The Twelve Olympians: Gods and Goddesses of Greece*. Pickle Partners Publishing.
- Shah-Kazemi, R. (2006). Jesus In Quran: Selfhood and Compassion—An Akbari Perspective. *Sufism: Love & Wisdom*, 217-236.
- Smith, W. R. (1880). Animal worship and animal tribes among the Arabs and in the Old Testament. *The Journal of Philology*, 9(18), 75.

- Spiro, M. E., & d'Andrade, R. G. (1958). A cross-cultural study of some supernatural beliefs. *American Anthropologist*, 60(3), 456-466.
- Sumanto, E. (2018). Filosofi Nabi Ibrahim Mencari Tuhan Melalui Bulan, Bintang Dan Matahari. *Nuansa*, 11(2).
- Teeuwen, M., & Scheid, B. (2002). Tracing Shinto in the History of Kami Worship: Editors' Introduction. *Japanese Journal of Religious Studies*, 195-207.
- Wahyuni, T. (2019). Pengaruh Perkawinan Lintas Agama Terhadap Kehidupan Rumah Tangga. *Nizham Journal of Islamic Studies*, 7(01), 123-130.
- Wani, A. M. (2013). A comparative study of the concept of God in Hinduism and Islam. *International Journal of Scientific and Research Publications*, 3(2), 1-5.
- Wierenga, E. (2004). Trinity and Polytheism. *Faith and Philosophy*, 21(3), 281-294.
- Yahya, Y. K. (2018). *Leksem Bermakna Tuhan Dalam Al-Qur'an Dan Injil Berbahasa Arab: Analisis Semantik*. Tesis Ijazah Kedokteran, Universitas Gadjah Mada).
- Yano, M. (2004). Planet Worship in Ancient India. *Studies in the History of the Exact Sciences in Honour of David Pingree*. Leiden, Brill, 331-348.
- Yates, R. (1985). 'The Worship of Angels'(Col 2: 18). *The Expository Times*, 97(1), 12-15.